

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# اہل السنۃ والجماعۃ

تحریر: محمد علی غلام

حضرت علامہ سید سلیمان ندوی

مجلس نشریات اسلام

۱۔ کے۔ ۳ ناظم آباد مینشن ناظم آباد۔ کراچی ۱۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# اہل السنۃ والجماعۃ

تحریر: محمد رفیع الدین

محضر ت علامہ سید سلیمان ندوی

مجلس نشریات اسلام

۱۔ کے۔ ۳ ناظم آباد، میٹن ناظم آباد، کراچی ۱۱

فَمَنْ يُوْتِ الْحِمَّةَ فَقَدْ اُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا

# اہل السنۃ والجماعۃ

اصطلاح کی لغوی و معنوی تشریح، اس کا تاریخی تعین، مذہب  
کے اصول اولین کی تحقیق اور منقول و منقولہ اصول تطبیق پر توضیح

تحریر: غلام دین عسکر

حضرت علامہ سید سلیمان ندوی

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

۱۳۶۲ھ

مجلس نشریات اسلام

۱۔ کے ۳۔ ناظم آباد ۱۔ کراچی ۱۵

پاکستان میں جملہ حقوق لطاعت و اشاعت

بجی فضل ربی ندوی محفوظ ہیں

باجازت خصوصی علامہ مرحوم کے صاحبزادے ڈاکٹر سید سلطان ندوی صاحب

نام کتاب	_____	اہل السنۃ والجماعۃ
تصنیف	_____	علامہ سید سلیمان ندویؒ
لطاعت	_____	شکیل پرنٹنگ پریس کراچی
اشاعت	_____	۱۹۹۶ء
صفحات	_____	۱۰۰ صفحات
ٹیلیفون		
۶۲۸۱۱۶		

ناشر

فضل ربی ندوی

مجلس نشریات اسلام ۱۔ ۳۰ ناظم آبادیشن ناظم آباد کراچی ۲۰

## فہرست مضامین

صفحہ	عنوان
۷	دیباچہ
۸	ایک سوال
۹	تہمید
۹	سنت و جماعت
۱۰	بدعت
۱۳	صلاح کے بعد فساد کیسے ہوتا ہے؟
۱۵	جماعت کا فلسفہ
۱۹	اسلام میں جماعت شکنی
۲۳	اختلاف صحابہ اور مختلف فرقوں کی پیدائش
۲۳	اہل السنۃ یعنی ناظر فدا گروہ
۲۸	اہل سنت کلام میں
۲۸	عرب اور عجم کے خصائص ذہنی
	کوفہ اور بصرہ کے شہر کیوں
۲۹	اختلافات کا سرگز بنے؟

صفحہ	عنوان
۳۰	مشاجرات صحابہ کے بعد اختلاف افکار
۳۰	اہل السنۃ کا فیصلہ
۳۳	فروق کی ملکی تقسیم
۳۳	بنو امیہ کے دور میں مذہبی فرقوں کا ظہور
۳۵	فروق کا انتشار
۳۹	ضلالت کے طبعی اسباب
۳۹	خیال آرائی
۴۰	عقائد میں وسعت طلبی
۴۱	تاویل متشابہات
۵۳	اشاعرہ، حنابلہ اور ماتریدیہ
۵۸	قدماء کے نزدیک اہل سنت کے معنی
۶۰	مسئلہ تقدیر یا جبر و قدر
۶۱	صفات
۶۲	قدآن
۶۳	استواء

صفحہ	عنوان
۷۶	بعض شبہات کا ازالہ
۸۰	اہل السنۃ کے عقائدِ ضمیمہ
۸۰	عقائد کی افادیت
۸۱	اہل سنت کے عقائد
۹۷	ضمیمہ
۹۷	تشریح اصطلاحات





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## دیباچہ

یہ رسالہ ایک مسلسل مضمون کی شکل میں پہلے معارف میں شائع ہوا تھا، بعد کو ۱۹۱۵ء میں یا اس کے پس و پیش احباب کے اصرار سے الگ رسالہ کی صورت میں چھپا، اور مقبول ہوا مدت سے یہ ناپید تھا، اور احباب کا تقاضا تھا کہ یہ دوبارہ چھپے، مگر چونکہ وہ عہد شباب کا نکھا ہوا تھا اس میں قلم کی تیزی، اور کہیں لہجہ کی شدت، اور کہیں عبارت میں شوخی تھی اس لئے جی چاہتا تھا کہ اُس پر نظر ثانی کی جائے، بحمد اللہ کہ یہ فرصت کراچی میں مل، اقد کچھلی تحریر میں حک و اصلاح کی گئی، اور آخر میں عقائد کی افادیت اور عقائد کی تفصیل کا اضافہ کیا گیا، تاکہ عام مسلمان اہل سنت کے صحیح عقائد سے واقف ہوں،

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے مسلمانوں کو مستفید فرمائیں،

آمین

والسلام

سید سلیمان ندوی

وزیر الحکومت کراچی

۲، شوال ۱۳۵۱ھ

## ایک سوال

قوموں، ملکوں اور ممتاز افسر و انسانی کی تاریخ بڑی دلچسپی سے پڑھی جاتی ہے اور صاف نظر آتا ہے کہ وہ کیا تھے اور کیا ہو گئے لیکن کبھی اس پر بھی تم نے غور کیا کہ الفاظ کی بھی کوئی تاریخ ہو سکتی ہے؟ کیا قوموں، ملکوں اور انسانوں کی طرح ان میں بھی انقلابات کا مد و جزر ہے جس سے دنیا کا ایک ذرہ بھی مستحق نہیں؟“

(حضرت علامہ ندویؒ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْعَقْلُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ  
الرُّسُلِينَ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ،

تہم پیدہ مسلمانوں میں ہر دور میں سیکڑوں فرقے پیدا ہوئے،  
لیکن وہ نقشِ بر آب تھے، اُبھرے اور مٹ گئے، لیکن جو فرقہ عموم اور  
کثرت کے ساتھ باقی ہے، اور آج مسلمان آبادی کا اکثر حصہ بن کر  
اکنافِ عالم میں پھیلا ہے وہ فرقہ "اہل سنت والجماعت" ہے، عام طور  
سے اہل سنت کے معنی ہندوستان میں یہ سمجھے جاتے ہیں کہ جو شیعہ نہ  
ہو، لیکن یہ اس کا اثباتی پہلو نہیں ہے، یہ تو منطقی پہلو ہے، ضرورت  
ہے کہ اس کی حقیقت کو پوری طرح سمجھا جائے۔ اس لیے ہم کو اہل السنۃ  
والجماعت کے ایک ایک لفظ کے معنی پر غور کرنا چاہیئے۔

**سنت و جماعت:** "اہل سنت والجماعت" میں لفظوں سے  
مرکب ہے، اہل کے معنی اشخاص، مقلدین، اتباع اور پیرو کے یہاں  
ہیں، "سنت" عربی میں راستہ کو کہتے ہیں اور مجازاً اصول مقررہ، روش  
زندگی اور طرزِ عمل کے معنی میں یہ لفظ آتا ہے، جیسا کہ قرآن مجید میں یہ  
لفظ متعدد دفعہ انہیں معنوں میں آیا ہے، فرمایا ہے۔

وَلَنْ تَجِدَ سُنَّةَ اللَّهِ تَبْدِيلًا، اِسْذِكِ سُنَّتِیْ مِیْنِ تَم تَبْدِلِیْ

نہ پاؤ گے۔

وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا، اللہ کی سنت میں تم تبدیلی نہ پاؤ گے  
 سُنَّةَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ، ان کا راستہ جو پہلے گزرے،  
 اسی طرح احادیث میں سنت کا جو لفظ آتا ہے، اس کے معنی حضور انور  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصول مقررہ اور طرز عمل کے ہیں۔ اسی لیے  
 اصطلاح دینی میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرز زندگی اور  
 طریق عمل کو "سنت" کہتے ہیں۔ جماعت کے لغوی معنی تو گروہ کے ہیں  
 لیکن یہاں جماعت سے مراد جماعت صحابہؓ ہے، اس لفظ تحقیق سے  
 "اہل سنت والجماعۃ" کی حقیقت بھی واضح ہوتی ہے، یعنی یہ کہ اس فرقہ  
 کا اطلاق اُن اشخاص پر ہوتا ہے جن کے اعتقادات اعمال اور مسائل  
 کا محورِ غیر علیہ السلام کی سنت صحیحہ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اثر مبارک  
 ہے، یا یوں کیے کہ جنہوں نے اپنے عقائد اور اصول حیات اور عبادات  
 اخلاق میں اس راہ کو پسند کیا جس پر رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام مکرر  
 چلتے رہے، اور آپ کے بعد آپ کے صحابہ اُس پر چل کر منزلِ مقصود  
 کو پہنچے۔

**یادِ رحمت:** "سنت" کا مقابل لفظ "بدعت" ہے، بدعت کے لغوی  
 معنی نئی بات کے ہیں، اصطلاح شریعت میں اس کے یہ معنی ہیں کہ مذہب  
 کے عقائد یا اعمال میں کوئی ایسی بات داخل ہو جس کی تلقین صاحبِ مذہب

نے نہ فرمائی ہو، اور نہ اُن کے کسی حکم یا فعل سے اس کا منشاء ظاہر ہوتا ہو، اور نہ اس کی نظیر اس میں ملتی ہو، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے ان دو لفظوں کو انہیں معنوں میں مستعمل فرمایا ہے، اور کہیں "سنت" کے بجائے "ہدیٰ" اور بدعت کے بجائے "محدث" فرمایا ہے لغت میں بھی یہ الفاظ مترادف ہیں، ہدیٰ طریقہ کو کہتے ہیں، اور محدث کے معنی "نیا"۔

صحیح مسلم میں آپ کا وہ خطبہ مذکور ہے جس کو دیتے ہوئے آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں، آواز بلند ہو جاتی تھی، اور ہمچہ غضبناک ہو جاتا تھا۔

بعد اس کے بہترین کلام نہ کلام ہے  
 اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ خَيْرَ الْخَيْرِ كِتَابُ  
 اللہ و خیر الہدیٰ ہدیٰ محمدیٰ  
 بہترین طریقہ محمد کا طریقہ ہے۔ بہترین امور  
 شریک الامور محمدنا تھا و کل بدعتہ ضلالت  
 نئی باتیں ہیں، اور ہر نئی بات گمراہی ہے۔  
 مسند احمد ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے۔

علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء  
 میرا طریقہ اور میرے ہدایت یافتہ چاہیوں  
 الراشدین تمسکوا بها و عصوا  
 کا طریقہ اختیار کرو اس کو اپنی طرح  
 علیہا بالنواجذ و ایامکم و محدثات  
 پکڑے رہو اور اس کو روانت سے بچنے  
 الامور فاق کل محدثۃ بدعتہ و  
 رہو، ہاں نئی باتوں سے بچنا، ہر نئی  
 بات بدعت ہے اور بدعت گمراہی ہے،  
 کل بدعتہ ضلالت۔

ابوداؤد، ترمذی، اور ابن ماجہ میں ہے۔

ایاکم والحدیث فان کل محدثہ نئی باتوں سے بچنا، ہر نئی بات گمراہی  
ضلالۃ، ہے۔

اس قسم کی روایتیں حدیث کی کتابوں میں کثرت سے ہیں مان  
روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نئی بات، کا لفظ استعمال  
فرمایا ہے۔ اس کی تفصیل دوسرے موقعوں پر آگئی ہے، بخاری اور مسلم  
دونوں میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔

من احدث فی امرنا هذا ما لیس ہمارے اس مذہب میں یا تعلیم میں جو  
ایسی نئی بات داخل کرے گا جو اس میں نہیں  
منہ فہو رد،  
تو وہ بات مردود ہے،

صحیح مسلم میں ہے۔

من عمل عملنا لیس علیہ امرنا جو کوئی ایسا کام کرے گا جس پر ہمارا  
مذہب نہیں وہ رد ہے۔

ابوداؤد میں بایں الفاظ ہے۔

من صنع امرأ علی غیر امرنا فہو جس نے ہمارے عمل یا مذہب کے  
خلاف کوئی کام کیا وہ رد ہے۔

ان احادیث سے یہ واضح ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو  
تعلیم دنیا میں لائے، جن عقائد کی تلقین آپ نے اپنی امت کو فرمائی، مذہب

کا جو طریقہ عمل آپ نے منعین فرمایا اس میں باہر سے اضافہ بدعت  
 ہے، اس سے بدعت کی حقیقت ظاہر ہوئی اور وہ یہ ہے کہ بدعت دین  
 حق کے اندر کسی ایسی چیز کا باہر سے اضافہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے لئے ہوئے اور بنائے ہوئے دین میں نہیں، نہ اس کی اصل  
 موجود ہے اور نہ اس کی نظیر موجود ہے، اور نہ وہ قرآن و حدیث سے  
 مستنبط ہے، اور چونکہ دین کے ہر کام میں اجر اور ثواب کا وعدہ ہے اس لئے  
 جب کسی چیز کو دین یا داخل دین سمجھا جائے گا تو اس پر ثواب بھی مرتب  
 سمجھنا ضروری ہے، اس لئے اگر کوئی چیز بدعت ہو تو یقیناً وہ ثواب  
 سے خالی ہوگی، بلکہ بوجہ اس کے مردود ہونے اور ضلالت ہونے  
 کے اس کے کرنے سے ثواب کے بجائے گناہ ہی ہوگا، اب غور کیجئے  
 کہ مسلمانوں کے عقیدوں میں اعمال میں، عبادات میں اور غنی و شادی و  
 تقریبات میں جو مراسم ثواب سمجھ کر ادا کیے جاتے ہیں وہ کہاں تک موجب  
 ثواب ہو سکتے ہیں۔

اس تشریح سے ظاہر ہوا کہ کسی امر کے بدعت قرار پانے کیلئے  
 ضروری ہے کہ وہ اضافہ امور دین میں ہو، اگر وہ امور دین سے نہیں ہے  
 تو مذہبی حیثیت سے اس کو بدعت نہیں کہیں گے، مثلاً کسی نئی طرز کی  
 کوئی عبادت بنائے، کوئی نئی مشین بنائے، کوئی نیا آلہ ایجاد کرے، ہائیں  
 کے کسی مسئلہ کی نئی تحقیق کرے، کوئی نیا طریقہ علاج ایجاد کرے، وغیرہ

برعت کی پہچان یہ ہے کہ اس کا کرنے والا اپنے اس کام میں ثواب کا اعتقاد کرتا ہے، اور ظاہر ہے کہ کسی کام میں ثواب یا عذاب کا ہونا عقل سے دریافت نہیں ہو سکتا، اس کی دریافت کی راہ صرف ایک ہے، اور وہ وحی نبوی ہے۔

**صلاح کے بعد فساد کیسے ہوتا ہے:** کسی قوم میں صلاح کے ظہور کے بعد فساد کا کرکوں کر راہ پاتا ہے، شامع اسلام علیہ الوفاء التحیۃ والسلام اس سے بے خبر نہ تھے فرمایا۔

ما من نبی بعثہ اللہ الا کان لہ من  
امۃ حواریون، واصحاب یاخذون  
اس کے چند خاص اتباع اور پیروں سے جو  
بسنہم، ویقتدون بامرہ، ثم انھا  
اس کی سنت کو اختیار کرتے ہیں اور اس کے  
تخلف من بعدہم خلوف، یقولون  
مذہب کی اقتدا کرتے ہیں پھر ان کے باریسی میں  
مالا یفعلون، ویفعلون مالا یومرون  
آئی ہیں جو کہتی ہیں وہ کرتی نہیں اور کرتی ہیں  
نہن جہادہم بیدہ فہو مومن و  
وہ جس کا کو حکم نہیں دیا گیا جو ان پہلے ہاتھ  
من جہادہم بقلبہ فہو مومن و  
سے جہاد کرے وہ مومن ہے جو زبان سے  
لیس وراء ذالک من الایمان جہ  
جہاد کرے وہ مومن ہے اور جہاد سے جہاد  
خردی (مسلم) اس کے بعد رافضی برابر  
ایمان نہیں، (مسلم)

اس سے ظاہر ہوا کہ نبی اپنے معجزانہ اثر اور فضل تعلیم سے اپنے



صحبت یا فتوں کی ایک جماعت چھوڑ جاتا ہے، جو اپنے نبی کے طور و طریق اور سنتِ سنیت کی پورے طور پر متبع ہوتی ہے اور ان کے بعد رفتہ رفتہ ایسے افراد ان کی جگہ لیتے ہیں جو اپنے نبی کی سنت اور طور و طریق سے دور ہوتے جاتے ہیں، اور وہی تباہی کا باعث ہوتے ہیں۔

**جماعت کا فلسفہ:** اسلام کے اس حکم قطعی کے بعد کہ صاحبِ شریعت کی تعلیمات اور احکام پر کسی قسم کا اضافہ کرنا یا ان میں سے کسی جز کو ساقط سمجھنا "سنت" کی "یخ کنی" اور بدعت کی پرورش ہے، اہل السنۃ کے معنی واضح ہو جاتے ہیں، لیکن اس کے بعد "والمجاعت" کا لفظ سامنے آتا ہے اس لیے "والمجاعت" کی تفسیر بھی خود صاحبِ شریعت کی زبان سے سن لینا چاہیئے۔

اسلام دنیا کے تفرقوں کو مٹا کر تمام دنیا کی ایک ٹوٹی برادری قائم کرنے آیا تھا۔ وہ آیا اور اپنے مقصد میں کامیاب ہوا۔ اس نے عرب کے متفرق قبائل کو جو باہم دشمن یا کم از کم نا آشنا تھے، ان کی قبائلی تقسیم کو مٹا کر صرف "جامعۃ اسلام" کے ایک رشتہ میں ان کو باہم متحد کر دیا، مہاجرین و انصار میں وہ اخوت پیدا کر دی کہ نسب پر برادریاں اس کے آگے پہنچ ہو گئیں۔

کسی قوم میں کوئی ترقی اس وقت تک نہیں پیدا ہو سکتی جب تک اس کے تمام افراد کسی ایک نقطہ پر باہم اس طرح مجتمع نہ ہو جائیں

کہ وہ نقطہ اجتماع انکی زندگی کا اصلی محور بن جائے، اس کا تحفظ، اس کی بقا، اس کا وجود تمام افراد قوم کی زندگی کی غرض اصلی بن جائے، اُس وقت اس مجموعہ افراد کو ایک ملت کہا جاسکتا ہے، اور وہی نقطہ اتحاد ان کا شیرانہ قومیت، رشتہ جامعیت اور رابطہ وحدت قرار پائے گا، کسی قوم کی تباہی کا اصلی سبب یہی ہوتا ہے کہ اس کی قومیت کی یہ گرہ کھل جاتی ہے۔ تمام مجتمع افراد اس طرح متفرق و منتشر ہو جاتے ہیں کہ ہمارا ایک ادنیٰ جھونکا اُن کو نکھیر دیتا ہے۔

**یورپ** کے تمام متمدن ممالک کا وجود جامعہ وطنیت کے اندر پوشیدہ ہے۔

**ہندوستان** کی ترقی کی تمام کوششیں اُس وقت تک بے اثر نہیں گی، جب تک اس کی تمام قوموں میں مذہب یا وطن، یا زبان کسی چیز کا نقطہ اتحاد نہ پیدا ہو۔ اسلام نے اپنے سامنے دنیا کی ملوی برادری رکھی ہے، وہ کسی ایک وطن کو، یا کسی خاص جغرافیائی ملک کو صرف باہم متحد ہی نہیں کرنا چاہتا، بلکہ تمام دنیا کو متحد کر دیتا چاہتا ہے، تاکہ دنیا میں ایک عام امن و سلامتی پیدا ہو جائے، موجودہ جنگ کے مصائب اسی غلطی کے نتائج ہیں، یورپ کا رشتہ اتحاد وطن یا نسل ہے۔ جس کا اُستمال لامحالہ صرف ایک محدود نسلی یا جغرافیائی ملک پر ہوگا، اس لئے یورپ میں سیکڑوں جامعیتیں پیدا ہو گئی ہیں۔

اس وقت انگریز جرمن سے نہیں لڑ رہا بلکہ انگلستان جرمنی سے لڑ رہا ہے۔

اسلام نے جنرانی اور نسلی امتیازات کو جن کے اندر کبھی تمام دنیا نہیں سما سکتی، مثلاً مذہب کو جامعہ اور تباہ اور رابطہ جامعیت قرار دیا، تاکہ دنیا کے جس حصہ اور انسانوں کی جن نسلوں تک بھی اس کا دائرہ وسیع ہو وہ ایک برادری کے اندر داخل ہو جائیں۔

اسلام نے باوازا بلند کیا،

اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ (عزرت) مسلمان تو آپس میں بھائی بھائی ہیں۔  
اسلام کے پیغمبر نے اس کی تفسیر میں کہا۔

توہی المؤمنین فی تواضعهم وتواضع المسلمان باہمی رحم، محبت اور مہربانی میں  
کشل الجسد اذا اشتكى عضو تداعى اىک بدن کی طرح ہیں تو کھوکھو کہ ایک عضو  
لذہ سائر الجسد بالسهر والحصنى۔ کو بھی درد ہوتا ہے تو تمام بدن بے خوابی  
اور تپ کی دعوت ایک دوسرے کو دیتا۔  
(بخاری و مسلم)

پھر فرمایا

المومن للمومن كالبنیان 'یشد بعضہ بعضاً،  
تمام مسلمان مثل ایک دیوار کے پیر جن کے ایک حصے جڑ کر دوسرے حصے تکم ہو جائے،

ارشاد ہوا

المسلم اخو المسلم لا یظلمہ لا  
ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے اس

یسنہ (بخاری و مسلم) ظلم کرے اور اس کی اعانت نہ کرے

آپ نے فرمایا،

کل المسلم علی المسلم حرام دمہ و ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان پر ناکام چیزیں

مالہ و عمرہ (مسلم) حرام ہیں اسکا خون اس کا مال اور اس کی آبرو

ایک دفعہ آپ نے صحابہ کو مخاطب کر کے فرمایا۔

انصر اخلال ظالماً او مظلوماً اپنے بھائی کی مدد کر خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم ہو

صحابہ میں سے ایک نے عرض کی مظلوم ہو تو مدد کروں گا لیکن ظالم

ہو تو کیوں کر مدد کروں، فرمایا، اس کی مدد یہ ہے کہ اس کو ظلم سے باز رکھو۔

امت اسلامیہ کی اجتماعی زندگی کی نسبت فرمایا۔

ان الله لا یھدی الامتی علی الضلالة، اللہ تعالیٰ میری امت کو گمراہی پر مجتمع نہ کرے گا

وید الله علی الجماعۃ ومن شذّ خلا کا ہاتھ جماعت پر ہے، جو جماعت سے

شذّ فی النار (ترمذی) الگ ہوا وہ دوزخ میں الگ ہوا (ترمذی)

تفترق امتی علی ثلاث وسبعین میری امت تین تین فرقوں پر منقسم ہوگی، بہتر

ملۃ وثنان وسبعون فی النار دوزخ میں اور ایک جنت میں اور

واحدۃ فی الجنة وہی الجماعۃ، وہ جماعت ہوگی،

انہیں معنی کی اور بہت سی حدیثیں مروی ہیں، ان سے

”اہل السنۃ“ کے بعد ”الجماعۃ“ کی حقیقت واضح ہوتی ہے، قرآن پاک

کی اس آیت

وَأَعْلَمُوا بِحَدِيثِ اللَّهِ جَمِيعًا، اللَّهُكَ رَسُوهُ كَوَسْبُلٍ لِكَرْسُوبِ كَرْو،

کی یہ سب تفسیریں ہیں، قرآن پاک کی ایک دوسری آیت ہے،  
وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ (انعام ۱۱۹) اللہ کی راہ سے،

اس آیت کی تشریح اُس حدیث سے ہوتی ہے جس میں یہ مضمون  
ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سیدھی لکیر کھینچی،  
اور پھر اس کے دائیں بائیں لکیریں کھینچیں، اور فرمایا کہ یہ سیدھی لکیر  
تو صراطِ مستقیم ہے اور دوائے بائیں کی ابھوا (نفسانی) ہیں، بعض دفعہ  
صحابہ نے پوچھا، یا رسول اللہ وہ صحیح راہ کیا ہے، فرمایا،

مَا أَنَا عَلَيْهِ وَاصْفَايَ شَيْئًا، وہ وہ ہے جس پر میں اذہم لے اصبحتیں  
اسلام میں جماعت **شیکنی**؟ اسلام میں سنت اور جماعت  
میں سے سب سے پہلے جماعت کا اصول ٹوٹا، اس جماعت شیکنی  
نے سیاسی حیثیت سے مسلمانوں کو مختلف فرقوں میں تقسیم کر دیا،  
یعنی عثمانیہ اور سبائیہ۔

یہ فرقے خود صحابہ کے اخیر عہد میں پیدا ہو چکے تھے، سب سے  
پہلے حضرت عثمانؓ کے ملکی طرز عمل اور سیاسی انتظامات کی بنا پر دو فرقوں  
کا ظہور ہوا، ایک ان کا حامی اور طرفدار تھا، اور دوسرا ان کا مخالف تھا،  
پہلا فرقہ تاریخ میں عثمانیہ کہلاتا ہے، اور دوسرے کا نام سبائیہ

ہے، راہن سہا ایک یہودی نو مسلم تھا، جس نے حضرت عثمانؓ کے مخالفین کو ایک شیرازہ میں مجتمع کیا تھا عثمانیہ خالص عرب تھے۔ سب سے پہلے ان میں عرب و عجم دونوں عنصر شامل تھے، ان دونوں قوموں کے خصائص طبعی بالکل مختلف ہیں، عرب تلوار کے دھنی ہیں اور اہل عجم باتوں باتوں میں کام نکالنے کے عادی ہیں، نتیجہ یہ ہوا کہ ایک دو ہی میدانوں کے بعد یہ فرقہ دو حصوں میں منقسم ہو گیا، ایک نے اپنے لئے علویہ یا شیعہ علی کا لقب پسند کیا، اور دوسرا خوارج کے نام سے مشہور ہوا، پہلے ان کو عواماً درسیہ کہا جاتا تھا، (حرف در ایک مقام کا نام تھا، جہاں اس فرقہ نے ابن علیؓ پر ہستی کا سب سے پہلا اعلان کیا) یہ تمام عرب تھے، اور نظریہ سابق کے مطابق اس نے اپنے دعووں کا دو ڈھائی سو برس تک ہمیشہ تمواروں کے ذریعہ سے اعلان کیا اور کبھی اس نے خلفائے عہد کے سامنے سر اطاعت خم نہ کیا۔

علویہ میں عرب کمتر لیکن اہل علم کا بڑا حصہ شامل تھا اسی لئے آخر کار حضرت تلوار کے بجائے سازشوں کا مادہ فطرۃ زائد تھا، اور جو عرب تھے وہ اپنی وفاداری پر قائم رہے انصار کا ایک حصہ علوی تھا اور بعض محدثین بھی علوی تھے یعنی حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ سے افضل جانتے تھے۔

فرقہ عثمانیہ سو برس تک نبوتیت کی زندگی کے ساتھ قائم رہا

بعض بعض صحابہ اور بعض اکابر محدثین اس فرقہ میں داخل تھے، اسما الرجال میں بعض محدثین کے حالات کے ضمن میں اس کی تصریح ملتی ہے، کہ وہ عثمانی یا علوی تھے، لیکن بنو امیہ کے زوال کے بعد اس فرقہ کا نام و نشان تک نہ رہا۔

ان فرقوں نے قحطوں کے بعد ملک کی جزا فیائی تقسیم کر لی، عثمانیہ شام میں، علویہ اور حروریہ عراق میں، اور اہل السنۃ حجاز میں۔ ابتداء عثمانیہ اور علویہ میں صرف اسی قدر فرق تھا کہ عثمانی حضرت عثمانؓ کو حضرت علیؓ سے افضل سمجھتے تھے، اور علویہ حضرت علیؓ کو ان سے بہتر جانتے تھے۔ شیعیان کی فضیلت پر دونوں کو اتفاق تھا، لیکن رفتہ رفتہ عثمانیہ نا صبیہ ہو گئے، یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو علی الاعلان نعوذ باللہ برا کہنے لگے لامحالہ اس کا رد عمل ہونا ضرور تھا، علویہ نے نہ صرف بنو امیہ کو بلکہ خلفائے اولین کو بھی برا کہنا شروع کیا، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ علویہ کا یہ فعل بہت بعد میں شروع ہوا، کیونکہ صحاح کی کتابوں میں بنو امیہ کی ان شرارتوں، اور خوارج کی بد عقیدگیوں کی تردید صحابہ کی زبان سے مصرح مذکور ہے، لیکن علویہ کی نسبت ان کا کوئی حرف میری نظر سے نہیں گذرا۔

ہم نے لکھا ہے کہ ان سیاسی اختلافات نے مذہبی اختلافات کی بنیاد قائم کی، سب سے پہلا سوال یہ پیدا ہوا کہ جو لوگ جنگ

جمل وصفین وغیرہ میں ادھر یا ادھر سے شریک ہوئے اُن میں برحق کون تھا، اور آیا دوسرا فریق اس آیت کا مستحق ہے یا نہیں۔  
 وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا فَعَدَاؤُهُ جُزَاءً مِمَّا كَانَتْ لَهُ أَلْفُ نَفْسٍ مِّنْ قَبْلِهِ  
 جہنم خالی نہ تھا ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔

یہ اختلاف سب سے پہلے کوفہ میں پیش آیا، اور یہیں سے یہ  
 صدابند ہوئی، صحابہؓ زندہ تھے، معبد بن جبیر، حضرت ابن عباسؓ رضی  
 اللہ عنہما کے پاس آئے، اور پوچھا کہ کیا یہ آیت منسوخ ہے؟ فرمایا نہیں، یہ  
 آخری آیتوں میں ہے (مسلم کتاب التفسیر) خوارج اس کے قائل تھے  
 کہ چونکہ طرفین نے ایک دوسرے پر جان بوجھ کر تلوار اٹھائی، اس لئے  
 دونوں جہنمی ہیں، چنانچہ اسی اصول کی بنا پر ان تمام خانہ جنگیوں میں وہ  
 دونوں جماعتوں کو برابر کا کافر جانتے تھے، اور چونکہ قتل عمد گناہ کبیرہ ہے  
 اور اس کے لئے خدا نے دائمی جہنم کی دھمکی دی ہے جو کافروں کی سزا  
 ہے۔ اس سے وہ ثابت کرتے تھے کہ گناہ کبیرہ کے ترکیب مومن  
 نہیں ہیں، یہ آیت بظاہر خوارج کے اثبات مدعا میں ایسی صاف تھی کہ  
 خوارج اپنے خیالات کی اشاعت میں اس سے کامیاب ہوتے تھے،  
 مسلم میں روایت ہے کہ چند تابعین خوارج کے دلائل سے  
 مطمئن ہو کر خارجی بن گئے تھے اتفاق سے حج کا زمانہ پیش آیا اور  
 اُن کا مدینہ میں گذر ہوا، مسجد نبویؐ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ



ایک مشہور صحابی اپنے حلقہ کو درس دے رہے تھے، اُن لوگوں نے اپنے شکوک اُن کے سامنے پیش کیے، انہوں نے تفسنی کردی، اور ایک کے سوا سب لوگوں نے اپنی سابق رائے سے توبہ کر لی۔

دوسرے فرقوں کے سامنے قرآن مجید کی دوسری آیت تھی۔

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

اُفْتَتِلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ

كَرِهْتُمَا عَلَى الْآخَرَىٰ

فَعَاتِلُوا آلَ بَنِي نَفْعٍ

إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ (حجرات)

اگر مسلمانوں کی دو جماعتیں باہم کشت خون کریں تو اُن کے درمیان صلح کرادو، اور اگر اُن میں سے ایک دوسرے پر ظلم کرے تو ظالم جماعت سے لڑو، یہاں تک کہ وہ حکم الہی کی طرف رجوع کرے، (حجرات)

علوی اور عثمانی دونوں اس آیت کو اپنے اپنے دعوے کے ثبوت میں پیش کرتے تھے، وہ خود کو برحق ٹھہرا کر دوسرے فریق کو برسرِ باطل قرار دیتے تھے، اور اس لیے اس پر تلوار اٹھانا جائز سمجھتے تھے۔

اتنے تو برتو پردوں کے اٹھنے کے بعد اب وقت آیا ہے کہ

اہل السنۃ والجماعۃ کی حقیقت پر ایک اور نقطہ نظر سے غور کیا جائے

اختلافات صحابہ اور مختلف فرقوں کی پیدائش اِغْتِثَابِ

ذی النورین کے زمانہ کے فتنہ سے لے کر اس وقت تک تین فرقے

برابر برابر کے قائم ہو گئے تھے، علویہ، عثمانیہ، حروبیہ یا خوارج، ان کی

تعداد تمام ملک میں محد و دھقی، یہ تینوں فرقے جس اصل عظیم، جس صراطِ مستقیم، اور جس شاہِ قدیم کو چھوڑ کر الگ الگ راستوں پر پڑ گئے تھے، اسی کا نام "سنت" اور اسی کا نام "جماعت" تھا، اور جو سوادِ اعظم اس ماہ پر قدم زن تھا وہی "اہل السنۃ والجماعۃ" تھے، جنہوں نے ایک طرف مذہبی حیثیت سے ان اصول سے جنگی شارع نے تعلیم کی تھی۔ ایک ذرہ ہٹنا گوارہ نہیں کیا، اور دوسری طرف انتظامی و سیاسی نقطہ سے عامہ صحابہ، سوادِ اعظم، جمہور اور جماعت کی رائے کے پابند تھے ان تمام خانہ جنگیوں میں کچھ لوگ امیر معاویہؓ کے ساتھ تھے، وہ عثمانیہ تھے کچھ جناب علی مرتضیٰؓ کے ساتھ تھے۔ وہ علویہ تھے، اور کچھ دونوں کو بُرا جانتے تھے، وہ حروری اور خوارج تھے، اہل السنۃ وہ تھے جو دونوں میں سے کسی کو بُرا نہیں کہتے تھے اور ان کی اصل نیت پر حملہ نہیں کرتے تھے، انکی حیثیت ان تمام خانہ جنگیوں میں ناظرِ جماعت کی تھی، اس لئے "اہل السنۃ" کسی فریق کے طرفدارِ گروہ کا نام نہ تھا، بلکہ ناظرِ دارِ گروہ کا نام تھا، وہ ان خانہ جنگیوں کو مذہبی جنگ نہیں، بلکہ سیاسی جنگ سمجھتے تھے، وہ اس کو فتنہ کہتے تھے، اور اس کی شرکت پر عدم شرکت کو ترجیح دیتے تھے۔

**اہل السنۃ میں ناظرِ دارِ گروہ:** صحابہ کبار میں سے انہ

خانہ جنگیوں کے عہد میں ہزاروں صحابہ زندہ تھے، لیکن فریق کی حیثیت سے جن کا نام پیش کیا جاسکتا ہے وہ محدودے چند اشخاص تھے، بقیہ

سوادِ اعظمِ ناطرِ فداری کی حالت میں تھا، جو بعض اشخاصِ فریق کی حیثیت سے ادھر یا ادھر شریک تھے، وہ ایک دوسرے کو نعوذ باللہ فاسق یا کافر نہیں سمجھتے تھے، حضرت عمار بن یاسر، حضرت علی مرتضیٰ کے سخت طرفدار تھے، وہ حضرت عائشہؓ کی فوج کے مقابل میں اہل کوفہ کو شرکتِ جنگ کے لئے ابھارتے ہیں تو یہ الفاظ اُن کی زبان سے نکلتے ہیں اِنِّی لَا اَعْلَمُ اَنَّہُ لَزِیْجۃٌ فِی الدنْیَا میں جانتا ہوں کہ وہ دنیا میں ایسی بیوی تھیں وَالْآخِرۃُ وَلَکِنِّی لِلّٰہِ اَبْلَاکُمُ اُوْخِرْتِیْ مِنْہِیْ اِچھی بیوی رہیں گی میں بنی ہیں لیکن خدام کو آزماتا ہے کہ اُکسا سکتے دیتے لَتَتَّبِعُوْہُ اَوَاہَا۔  
ہو یا ان کا دیتے ہو۔

**حضرت زبیرؓ کے قاتل نے جب حضرت زبیرؓ کا سر مبارک حضرت علیؓ کی خدمت میں پیش کیا تو آپؐ نے فرمایا ابن صفیہ کے قاتل کو جہنم کی بشارت ہو، ہم ہی وہ ہیں جسکی شان میں خدا نے فرمایا ہے۔**

وَنَزَّغْنَا فِیْ صُدُورِہِمْ اِن (اہل جنت) کے سینوں کی سداؤں میں مِنْ عَلٰی اِخْوَانَا عَلٰی سُوْرٍ نے دوڑ کر دیا اور وہ جنت میں بھائی بھائی بن سَقَا بِلٰیْنِ، کرنے سامنے تخت پر بیٹھے ہوں گے۔

**امیر معاویہؓ کو حضرت علیؓ سے جس قدر سیاسی اختلاف تھا وہ پوشیدہ نہیں لیکن جب علمی و دینی ضرورت پیش آئی تو ان کو اسی بارگاہ کی طرف**

رجوع کرنا پڑا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مقابل فوج لائی تھیں، لیکن دینی ضرورتوں کے موقع پر انہوں نے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پایہ سے انکار نہیں کیا۔

بہر حال ان روایتوں سے صرف یہ ثابت کرنا تھا کہ ان بعض چند صحابہ میں جو اختلاف تھا، وہ فرقہ بندی کی حیثیت نہیں رکھتا تھا بلکہ اختلاف رائے کی حیثیت رکھتا تھا، اس بنا پر سواد اعظم نے ان خلیفہ جنگیوں کو خطا، اجتہاد دی سے تعبیر کیا قرآن کی جو چند اور پر نیچے کی آیتیں علویہ اور عثمانیہ ہم کو سن کر رہ گئے تھے، وہ پوری آیتیں ہم کو سناتے ہیں۔

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ كَانَتَا أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِي فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاتَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَكُمْ وَأَنْتُمْ لَكَ اللَّهُ تَعَالَى خَلِيفَةٌ

اگر مسلمانوں کی دو جماعتیں باہم لڑیں تو ان کے درمیان صلح کرو اور اگر اس میں سے ایک نے سرکے پر ظلم کرے اس سے لڑو یہاں تک کہ وہ خدا کے حکم کی طرف رجوع ہو جائے تو ان میں صلح کرو۔ خدا اہل انصاف کو دوست رکھتا ہے۔ مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ اپنے دو بھائیوں کے درمیان صلح کرو، اور خدا سے ڈرو، تاکہ تم پر حکم کیا جائے۔

وہ صحابہ جو ان لڑائیوں میں شریک نہیں ہوئے، اسلام کی تباہی

۱۰ سنن سعید بن منصور ج ۱، مسلم، المسح علی الخنجرین۔

پران کے پردرد کلمات اور زمانہ فتن کے متعلق اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال اور نصائح جس حسرت اور افسوس کے ساتھ بیان کرتے تھے، اب تک ان کے پڑھنے سے آنکھیں اشک آلود ہو جاتی ہیں، فاتح ایران حضرت سعد وقاصؓ خانہ نشین ہو گئے تھے، اور کہتے تھے کہ اگر میرے گھر آکر بھی کوئی مجھ پر تلوار چلائے تو میں اپنا ہاتھ اس پر نہ اٹھاؤں گا۔

اہل بن ضیفؓ سے عدم شرکت کی وجہ پوچھی گئی تو کہا میں نے جب اپنی تلوار میان سے نکال کر کندھے پر رکھی ہے تو دفعۃً تمام شکلیں حل ہو گئی ہیں لیکن موجودہ مشکلات کی نسبت میں نہیں جانتا کہ کیا کروں۔ حضرت علیؓ نے ایک بزرگ سے شرکت کی درخواست کی، انہوں نے عرض کی ”میرے دوست اور آپ کے چھیرے بھائی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے کہا ہے کہ جب ایسا وقت آئے تو نکلڑی کی تلوار رکھنا، سو وہ نکلڑی کی تلوار لے کر چل سکتا ہوں“ حضرت ابوہریرہؓ اشعرئ اور حضرت ابو بکرؓ نے لوگوں کو بتایا کہ ”یہ وہ زمانہ ہے جس میں سونے والا بیٹھنے والے سے اور بیٹھنے والا کھڑے ہونے والے سے، کھڑا ہونے والا چلنے والے سے، اور چلنے والا دوڑنے والے سے بہتر ہے۔“

چند ایسے صحابہ بھی تھے، جو اس زمانہ میں گھروں کو چھوڑ کر گاؤں اور پہاڑوں میں چلے گئے تھے، ایسے بھی تھے جو اپنی رائے کے مطابق

ادھر یا ادھر فوج میں موجود تھے، لیکن انہوں نے تلوار نہیں چلائی، قاتل کے ابواب الفتوح کو دیکھو تو اس قسم کے واقعات صفحہ صفحہ پر ملیں گے۔

## اہل سنت کلام میں

دراہ عشق پیر دیشنیاں نہ ایم ایں شیوہ را بطرزدگری کہنیم ما  
گذشتہ اوراق میں اہل السنۃ والجماعۃ کی جو تعبیر کی گئی تھی وہ سیاہی  
فروق کے مقابلہ میں تھی، لیکن حالات کے انقلاب سے یہی لفظ ایک اور  
معنی پیدا کرتا ہے جس کو ہم لفظ "اہل السنۃ والجماعۃ" کا دوسرا دور کہتے ہیں۔  
اس دور کی تشریح کیلئے ایک مختصر تبصیر کی ضرورت ہے۔

**عجم اور عرب کے خصائص ذہنی:** جس طرح اشخاص کے  
فطری خصائص اور اخلاق ہوتے ہیں، اسی طرح قوموں کی بھی فطری خصوصیتیں  
اور ان کے طبعی اخلاق ہیں، عرب کی قوم فطرۃً متربا یا مثل ہے ایران سرتاپا  
خیال اور تخیل ہے، جن لوگوں کی نظر علم کلام کی تاریخ پر ہے وہ جانتے ہیں  
کہ جب تک عربوں کا اختلاط ایرانیوں کے ساتھ نہیں ہوا، عربوں کے ہر  
قسم کے قولے عملی زندہ تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو  
دوسری قوموں کی تقلید و مشابہت سے منع فرمایا تھا، اس کا مقصد یہی تھا کہ  
مسلمانوں کے قولے اخلاقی، اسلامیات اور عربیت کے صحیح نمونہ پر قائم رہیں  
حضرت عمرؓ نے مسلمان سپاہیوں کو ایران کی مہم پر روانہ کیا تھا تو ان کو نصیحت  
کی تھی کہ ایرانیوں سے آرام طلبی کی تعلیم نہ حاصل کریں، غیر قوموں کو مسلمانوں

کے مشبہ اور ان کے طرز لباس کی تقلید سے بھی اس لئے دو کاکہ اسلامیت کا جوہر اس اختلاف اور تشابہ سے برباد نہ ہو جائے۔

**کوفہ اور بصرہ کے شہر کیوں فتح ایران کے بعد عرب و عجم کے اختلافات کے مرکز بنے:** حدود پر فوجی چھاؤنیوں کی تعمیر کی

ضرورت محسوس ہوئی، چنانچہ اسی ضرورت کی بنا پر کوفہ اور بصرہ کے شہر آباد ہوئے۔ تھوڑے ہی دنوں میں یہ شہر عرب و عجم کے مشترکہ اخلاق و عادات کے نمائش گاہ بن گئے، ان اطراف میں اسلام کے پہلے سے بھی پارسیوں کے وہ فرقے جن کا مذہب سرکاری مذہب کے موافق نہ تھا اور جو سیاست کے باطل فرقے شمار ہوتے تھے، آباد تھے، چونکہ یہ حکومت ایران کی آخری سرحد تھی، اس لئے ان مذہبی جرموں کے لئے اس سے سبز کوئی مامن نہ تھا، عربوں نے فوجی نقطہ نگاہ سے ان مقامات کو اپنا فوجی مرکز قرار دیا۔

عرب کی خشک آب و ہوا میں رنگین طبیعتوں کی پرورش کے لئے عراق کے سبزہ زاروں اور دجلہ و فرات کے کناروں سے بہتر کوئی جگہ نہ تھی، ان وجوہ سے اس زمانہ میں یہ شہر علم و مذہب اور ادب و تمدن کی دلیپسیوں کے باغ و بہار تھے، لیکن عرب و عجم کے رنگ و مذاق میں جو طبعی اختلاف ہے اس کے ابھرنے کیلئے بھی اس سے بہتر زمین کا کوئی قطعہ نہ تھا نتیجہ یہ ہوا کہ جنگ و مل کی فوجی سرزمین اراام و خیال کی رزم گاہ بن گئی۔

**مشاجرات صحابہ کے بعد** لوگ کہتے ہیں کہ رات کو بیماری  
**اختلاف افکار** کی شدت بڑھ جاتی ہے، لیکن واقعہ

یہ ہے کہ بیماری کی شدت نہیں بلکہ بیمار کے احساس کی شدت بڑھ جاتی  
ہے دن کے شور و غل اور حواس کی مصروفیت میں احساس کا کم موقع ملتا  
ہے، لیکن رات کے خاموشی اور غیر مصروف گھنٹوں میں ہمارے احساسات  
ایک ایک ڈونگے کو ٹٹولتے ہیں، اور اس کی تکلیف کو محسوس کرتے ہیں۔

امام صنّیؒ اور امیر معاویہؓ نے جب باہم صلح کر لی، اور لوگوں کو  
اطمینان سے غور کا موقع ملا تو ہر گروہ کو اپنے بدن کے زخم جن کے دیکھنے  
کی پہلے فرصت نہ تھی محسوس ہونے لگے، دن کے شور و غل اور حواس  
کی غافلانہ مصروفیت کے بعد اب شام ہو رہی تھی اور رات کے گھنٹے  
آ رہے تھے، عمل کا دوزختم ہو کر اب تنہا کا دور شروع ہوتا ہے۔ سب  
سے پہلے سوال یہ پیدا ہوا، اور یہ کوفہ میں پیدا ہوا کہ ہم اگر حق پر تھے تو  
دوسرے فریق کی نسبت ہم کیا خیال کریں اور اگر حق پر نہ تھے تو ہم خود  
مذہبی عدالت میں کیا ٹھہرتے ہیں؟ قرآن کہتا ہے۔

مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا متَّخِذًا إِيمَانَهُ حِجَابًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ فَإِذَا هُوَ  
مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا متَّخِذًا إِيمَانَهُ حِجَابًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ  
جس نے کسی مسلمان کو قتل کیا اس  
کو جہنم کا دروازہ ہے، جس میں وہ ہمیشہ رہیگا۔

**اہل السنۃ کا فیصلہ** اس بنا پر عثمانیہ اور طرفداران معاویہ اپنے  
کو برحق سمجھ کر دوسرے کو جہنمی قرار دیتے تھے، علویہ بھی اپنے مخالفین



کی نسبت یہ فیصلہ کرتے تھے۔ خوارج نے کہا کہ دونوں نے جان بوجھ کر ایک دوسرے پر تلوار چلائی اس لیے دونوں جہنمی ہیں۔ اہل السنۃ کا یہ فیصلہ تھا کہ یہ قتل عمد نہیں قتل خطا ہے۔ کہ ہر ایک فریق اپنے کو برحق جان کر اور دوسرے کو برسر باطل سمجھ کر مذہباً اور اعتقاداً دوسرے کا خون بہانا جائز اور مباح سمجھتا تھا۔ اس لیے اس کا فیصلہ اُس کے ہاتھ ہے، جو حقیقت حال سے واقف اور یقینوں کے اصل منشاء سے آگاہ ہے۔ بخاری اور مسلم دونوں میں ہے کہ کوفہ سے چند لوگ حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں آئے، اور ان سے پوچھا کہ یہ آیت منسوخ ہے، فرمایا: نہیں یہ آیت آخر میں اُتری ہے، اس کو کسی نے منسوخ نہیں کیا، مسلم میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: قرآن میں تو یہ ہے کہ ہم مسلمانانِ اول کے لئے دعائے مغفرت کریں، لیکن لوگ اُن کو گالیاں دیتے ہیں، اُم المؤمنین کا اس آیت پاک کی طرف اشارہ ہے۔

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَخْوَانِنَا الَّذِينَ  
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ، خداوند ہم کو اور ہمارے اُن بھائیوں کو جو  
ایمان میں ہم سے پہلے میں معاف کر۔

یہ حدیثیں بخاری اور مسلم کی کتاب التفسیر میں ہیں، سلف صالحین

یہ فیصلہ ہمیشہ غائبہ کیوں کے ہے ورنہ مناقب اور فضائل کے لحاظ سے  
حضرت علیؓ کا جواب یہ ہے وہ اظہر من الشمس ہے۔

اور محدثین اہل سنت نے اصولی حیثیت سے اس مسئلہ کو ذکر کیا ہے اچنانچہ عقائد کی تمام کتابوں میں اس کا تذکرہ ہے۔

**خوارج** کے نزدیک چونکہ یہ قتل عمد تھا جو گناہ کبیرہ ہے، اور جس سے دائمی جہنم کا انسان مستوجب ہوتا ہے اور دائمی جہنم کا مستوجب ہونا صرف کافروں کی صفت ہے اس لئے گناہ کبیرہ کا ترکب کافر ہے، اس نتیجہ نے خارجی مذہب کے اصول اولین کی حیثیت اختیار کر لی، اس کے بالمقابل ایک اور فرقہ ہوا جو **مہر حبیہ** کے نام سے مشہور ہوا، اس نے بعض احادیث کی بنیاد پر یہ دعویٰ کیا کہ ایمان کے ساتھ کوئی گناہ مضر نہیں، گناہ سے مومن کسی طرح عذاب کا مستحق نہیں ہوتا ہے، چھپ جانے کہ اس سے کفر لازم آئے۔ ایک تیسرا فرقہ **معتزلہ** کا ان دونوں کے بیچ میں پیدا ہوا، جس نے دونوں گزشتہ فریقوں کے دلائل معن کر یہ فیصلہ کیا کہ گناہ کبیرہ کا ترکب نہ مومن ہے نہ کافر، وہ کفر اور ایمان کے بیچ کی منزل میں ہے۔

**اہل السنۃ** پھر آگے بڑھتے ہیں، وہ ان فرقوں کی طرح جو صراطِ مستقیم سے ہٹ گئے، صرف ایک دو آیت یا حدیث کو لے کر فیصلہ نہیں کرتے، ان کے سامنے قرآن کی تمام آیتیں تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و ہدایات تھیں۔ صحابہ کے آثار اور روایات تھیں۔ انہوں نے کہا، گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے کفر لازم نہیں آتا، لیکن

اس کا ترکیب عذاب کا مستحق ضرور ہو جانا ہے، گو یہ ممکن ہے کہ خداوند تعالیٰ اپنی قدرت اور رحمت سے گنہگار کی خطاؤں کو معاف کر دے، اور اسے عذاب سے بچالے صحیح مسلم میں ہے کہ بعض لوگ خوارج کے دلائل سن کر خارجی بن گئے، اتفاق سے اُن کا گزر مدینہ میں ہوا، وہاں حضرت جابرؓ سے ملاقات ہوئی، اُن سے پوچھا کہ گنہگار بخشے بھی جائیں گے انہوں نے قیامت کے تمام واقعات اور گنہگاروں کی شفاعت اور معذرت کی حدیث بیان کی، یہ سن کر آپ کے سوا سب تائب ہو گئے۔

**فروق کی ملکی تقسیم:** ہم نے پہلے لکھا ہے کہ ان فرقوں نے قومی تقسیم کے علاوہ ملکی تقسیم بھی حاصل کرنی تھی، شام میں عثمانی و اموی وغیرہ حامیان بنو امیہ تھے، اور عراق میں علوی اور اہل عجم تھے، بنو امیہ نے میدان کربلا میں جگر گوشہ رسول کے ساتھ جو کچھ کیا، سرزمین حرم میں صدیقؓ کے واسطے (ابن زبیرؓ) کو جس بیدردی کے ساتھ قتل کیا، امام زین العابدین کے دلہند زید شہید کا سر جس طرح اُٹا آگیا، علیؓ کے سر کے ساتھ انصاریوں کو جو رسولؐ کے دست و بازو تھے جس صفا کی سے تہ تیغ کیا، بصرہ کے محدثین اور علماء کا خون جس طرح بے دریغ بہایا، اس کو دیکھ دیکھ کر اور سن سن کر تمام مجمع اسلامی دم بخود تھا۔

**بنو امیہ کے دور میں:** تلوار کا جادو زبان کو گونگا کر سکتا تھا، لیکن دل کا مذہبی فرقوں کا ظہور کانٹا نہیں نکال سکتا تھا، اس کیلئے مذہبی منتر

کی ضرورت تھی، آخر وہ منتر بنوائیہ کو مل گیا۔ اور وہ مسئلہ جبر تھا، یعنی یہ کہ انسان مجبور محض ہے، جو کچھ کرتا ہے خدا کرتا ہے، اس لیے انسان اپنے اعمال کا ذمہ دار نہیں، اس کی ذمہ داری خدا پر عائد ہے، ان وجوہ سے ان سفایکوں کے وہ مجرم نہیں بلکہ نعوذ باللہ خود خدا ذمہ دار ہے، عراق کے اہل فکر نے اہل شام کے اس جواب کا جواب "نظریۃ قد" سے دیا، یعنی یہ کہ انسان اپنے تمام اعمال کا آپ ذمہ دار ہے، تقدیر کوئی شے نہیں ہے۔ خدا نے اس کے افعال پر اس کو قدرت دے رکھی ہے انسان خود جس طرح چاہتا ہے کرتا ہے، یہ آواز سب سے پہلے عراق سے اٹھی، اور سنسویہ یا توسن نام ایک ٹہنی نژاد کی زبان سے بلند ہوئی مغربی نے اس کو اصول عقائد میں داخل کر دیا، کچھ لوگ بصرہ سے حضرت ابن عمرؓ کے پاس آئے اور عرض کی کہ ہمارے ہاں کچھ لوگ پیدا ہوئے ہیں جو تقدیر کے منکر ہیں، اور کہتے ہیں کہ تمام کام پہلے سے مقدر ہو کر نہیں بلکہ از سر نو ہوتے ہیں "حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ "ان سے کہہ دو کہ ہم کو ان سے تعلق نہیں، اور ان کو ہم سے نہیں" معبد جنہی نے مسئلہ قدر کو بصرہ کے علمی مقلوں کو سپینچایا، اور پھر رفتہ رفتہ اس کا دائرہ وسیع ہوتا گیا۔

۱۔ مقررہ جلد ۲ صفحہ ۳۵۶، مقررہ صحیح مسلم کتاب الایمان وترغی باب ماہا، فی القدریہ

۲۔ کتاب الصفات بہیقی وخلق افعال العباد غاری ص ۵۵، طبع دہلی صحیح مسلم کتاب الایمان۔

معبد اور عطاء بن یسار، حضرت حسن بصری کی خدمت میں آتے اور عرض کرتے کہ یہ لوگ (بنو امیہ) خلق خدا کا خون بہاتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ ہم لوگ جو کچھ کرتے ہیں وہ خدا کے حکم سے کرتے ہیں، انہوں نے کہا "خدا کے دشمن جھوٹ کہتے ہیں" آخر معبد نے بغاوت کی اور عبد الملک اموی کے حکم سے قتل ہوا، معبد کے بعد عمر ابن عبید، جعد بن درہم اور غیلان دمشقی وغیرہ نے اس آواز کو دہنے نہ دیا، اور یہ سب یکے بعد دیگرے بنو امیہ کے ہاتھ سے قتل ہوئے، ان کے قتل نے اس فرقہ میں اور زیادہ جوش برپا کر دیا، اور ایک دوسرا اصول ان میں مسلّم ہوا کہ سفاکوں اور ظالموں کو لوٹنا، اور عدل و انصاف کی دعوت دینا فرض ہے، ابتداءً اس فرقہ کا نام قدیریہ پڑا، اور آخر بڑھتے بڑھتے یہی معتزلہ بن گیا۔

**فرقوں کا انتشار** اب وہ وقت آگیا کہ امویہ کا دور گزر کر عباسیہ کا ستارہ اقبال خراسان کی سرزمین سے طلوع ہوا، یونان و عجم کے فلسفہ نے زبانوں کی گرہیں کھول دیں جس کے منہ سے جو بات نکلی وہ ایک مذہب بن گئی، عراق، خراسان، رے وغیرہ ایران کے بڑے بڑے شہر مذہب ساز یوں اور فرقہ بندیوں کے مرکز بن گئے خراسان میں جہم بن صفوان ترمذی پیدا ہوا جس نے تمام صفات الہیہ کا انکار کیا، اور خدا کو مجبور محض فرض کیا، معتزلہ نے خدا کو صفات سے اس قدر منزوع کیا

کہ وہ معدوم کے ہم معنی بن گیا۔ ابن کلام سستانی نے رے میں خدا کی تجسیم کا وہ اعتقاد ظاہر کیا کہ ایک خوبصورت اور ثقیہ صورت انسان بنا کر تخت پر بٹھا دیا، معتقدین تجسیم بھی ایک خیال پر متفق نہ ہوئے خراسان میں سلیمان مفسر نے یہ اعتقاد ظاہر کیا کہ خدا کا جسم گوشت اور پوست سے مرکب ہے، بشام بن حکم نے گوشت پوست کے بجائے اس کو نورانی الجسم کہا، بشام بن سالم جو الفی نے کہا خدا نور ہے، گوشت پوست نہیں، اوپر کا دھڑخون اور نیچے کا دھڑھٹوس ہے، اس کے کالے کالے بال ہیں، انسانوں کی طرح حواس خمسہ رکھتا ہے، اُس کے ہاتھ ہے پاؤں ہے، منہ ہے، ناک ہے، ڈاڑھی نہیں، میاں بن سمنان نے کہا خدا کے جسم تو ہے، لیکن وہ قیامت میں فنا ہو جائے گا صرف چہرہ رہ جائے گا، معتزلہ نے خدا کی رویت کا انکار کیا، دوسرے نے کہا رویت ان حواس خمسہ سے نہیں بلکہ ایک اور حالت سے ہوگی، جو قیامت میں خدا پیدا کرے گا۔

یہ بحث تو صرف خدا کی ترکیب کے لحاظ سے تھی، خدا کے صفات کی بحث اس کے بعد شروع ہوتی ہے چہمبیر نے خدا کے صفات الہیہ سے انکار کیا کہ اگر صفات ہوں تو ان کی بقا بھی لازم آتی ہے، اور دائمی بقا صرف خدا کی ذات کو ہے، نیز اگر صفات الگ ہوں تو ذات و صفات سے بل کہ خدا کی ترکیب لازم آتی ہے، اور وہ ترکیب سے

پاک ہے۔ معتزلہ نے کہا خدا کی عین بسیط ذات ہی صفات کی قائم مقام ہے۔ اس کے مقابل طواغیر نے کہا صفات، ذات سے الگ مستقل ہستی رکھتی ہیں، اشاعرہ نے کہا کہ صفات نہ عین ذات ہیں نہ خارج از ذات ہیں کبھی بلنی نے کہا کہ خدا میں صرف ایک صفت علم ہے اور ارادہ اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔

ایمان اور عمل ایک شے ہے، یا عمل ایمان سے خارج ہے، ایمان زبان سے صرف اقرار کا نام ہے، یا دل سے محض اعتقاد کا، یا زبان کے اقرار اور دل کے اعتقاد دونوں کے مجموعہ کا، ایمان میں کمی زیادتی ہو سکتی ہے یا نہیں، خدا پر ایمان لانا عطا واجب ہے یا سماعاً نبوت کا ثبوت عقل سے ہوتا ہے یا نقل سے، معجزہ ممکن ہے، معجزہ دلیل نبوت ہے یا نہیں، معجزہ مخفی اسباب پر مبنی ہوتا ہے یا محض خدا کے حکم سے ہوتا ہے، خدا کے احکام میں مصالح اور حکم ہوتے ہیں یا اللہ تعالیٰ کی مشیت محض سے وہ احکام صادر ہوتے ہیں، خدا کے کام اسباب کے زیر اثر ہیں یا نہیں، قرآن کس حیثیت سے معجزہ ہے؟ قرآن کا جواب درحقیقت نہیں ہو سکتا تھا، یا ہو سکتا تھا لیکن خدا نے انسان سے اس کی قدرت سلب کر لی ہے، قرآن میں وحی اعجاز کیا ہے؟ اس میں پیشینگوئیوں کا ہونا یا اس کی عبارت کی فصاحت بلاغت، قرآن کلام الہی کیونکر ہے، وہ قدیم ہے یا حادث

اس کے الفاظ بھی قدیم ہیں یا صرف معانی، جنت اور دوزخ اس وقت موجود ہیں یا قیامت میں ان کا وجود ہوگا، دوزخ کو بھی بہشت کی طرح دوام ہوگا یا قیامت کے بعد اس پر ایک ایسا زمانہ آئے گا جب اس پر فناطاری ہو جائے گی، اور اسی طرح بہشت ہمیشہ قائم رہے گی، یا ایک زمانہ کے بعد اس پر فناطاری ہو جائے گی۔ قبر میں بندہ پر عذاب ہوتا ہے یا نہیں، دوزخ میں کفار سب ایک بار جلیں گے، یا بار بار، خدا کو محال پر قدرت ہے یا نہیں، وہ ظلم کر سکتا ہے یا نہیں؟

امامت کا سلسلہ ہم نے چھیڑا نہیں، کہ اس سے پھر ایک اور تسلسل پیدا ہوگا۔

یہ اور ان کے علاوہ سینکڑوں مسائل مختلف فرقوں کے عقائد کی صورت میں پیدا ہوئے، اور جس کی عقل نے جوابات کہی وہ ایک گروہ کا مذہب قرار پا گئی، چنانچہ یہ تمام مسائل مختلف فرقوں میں نفیاً یا اثباتاً اصول مذہب میں داخل ہیں، اور ملل و نحل کی کتابوں میں ان کی تفصیلات درج ہیں، یہ اختلافات صرف زبان اور دلائل تک محدود نہ رہے، بلکہ بارہا دست و گریبان تک نوبت پہنچی تیسری صدی میں اشعریت پیدا ہوئی، جس نے محدثین اور فقہاء میں بھی حُسن قبول پیدا کیا، کہ اس کا مسلک عقل و نقل اور معتزلہ اور ظواہر کے



بیچ بیچ میں تھا، اس لے ایک طرف باقلائی ابن فورک، غزالی اور  
 نازکی کے زور بیان سے، اور دوسری طرف ملک شاہ سلجوقی، سلطان  
 محمود غزنوی، سلطان صلاح الدین ایوبی، اور محمد بن توہرت موحدی  
 (اسپین) کی تلواروں سے وہ قوت حاصل کی کہ تمام فرقے اس کے  
 سامنے دب گئے، تاہم بغداد کی سرزمین جب تک شاداب رہی،  
 خلیفہ اور شاعرہ کے جن میں سے ہر ایک کتاب سنت پر عمل ایمان  
 کے دعویدار تھے، کبھی باہمی فتنوں سے خالی نہ رہی۔

**ضلالت کے طبعی اسباب!** اسلام کے مختلف فرقوں کی  
 پوری روداد اب آپ کے سامنے ہے، غور سے پڑھیے، اور دیکھئے  
 کہ ان اختلافات کا اصلی مبنی، اور اُن کی پیدائش کے اصلی اسباب  
 کیا تھے؟ یہ تھے کہ اسلام کی عملی زندگی کو چھوڑ کر صرف تخیل کی زندگی اُن  
 پر چھا گئی تھی۔

**خیال آرائی!** اسلام میں اختلافات کی جو بنیاد پڑی، جب تک  
 ان میں عجمی عنصر غالب نہ ہوا وہ عمل اور زندگی کی جنگ تھی، وہ مذہب  
 کی آمیزش کے بغیر خالص سیاسی اور پولیٹیکل جنگ رہی، جس کے فیصلے  
 کئی بار تلوار سے چاہے گئے، عجمیت کے عنصر نے پالیٹکس کو مذہب  
 کے پردے میں چھپا دیا، اور تلوار کی جگہ شکوک و شبہات، استدلال و  
 فریب، تاویل و فاسد اور تغیر عقائد نے لے لی، نتیجہ یہ ہوا کہ تلوار کی جنگ

گو مادی اجسام کو فنا کر رہی تھی لیکن قومی زندگی کی رُوح کو نہیں فنا کر رہی تھی۔  
 قوم میں زندہ رہنے کا جوش و خروش تھا لیکن خیال آرائی کے اس طرزِ جنگ نے  
 زندگی کے اصل جوہرِ مذہب کی اصل رُوح، اور عمل کی اصلی قوت کو فنا کر دیا۔  
**عقائد میں وسعت طلبی** اسلام کے اصل عقائد نہایت سادہ اور  
 مختصر ہیں، کوئی انکو سمیٹنا چاہے تو صرف ایک لفظ اللہ میں سمیٹ سکتا ہے۔  
 جیسا کہ اس حدیث میں ہے کہ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ جس نے لَا اِلهَ  
 اِلَّا اللہ کہا وہ جنت میں داخل ہوا، اور اگر کچھ پھیلانے تو وہ سارے قرآن کو محیط ہے،  
 اسلام نے اصولِ دین کو چھ دفعات میں یک جا کر دیا ہے، اور وہ وہی ہے  
 جو سورہ بقرہ کے اول و آخر میں ہے، اور ایک حدیث میں ان کو بیان کیا گیا ایمان  
 باللہ، ایمان بالرسول، ایمان بالکتاب، ایمان بالملائکہ، ایمان بالیوم الآخر اور ایمان بالتقدیر۔  
 یہ دفعات صحابہ کے عہد میں بالکل سادہ تھے مگر جیسے جیسے مسلمانوں میں خیال  
 آرائی بڑھتی گئی ان مسائل میں نئے نئے مباحث بڑھتے گئے۔

اسلام عقائد کی وسعت اور کثرت کا شائق نہیں بلکہ اسکے سموخ استوری  
 اور شدتِ اذعان کا طالب ہے، لیکن انسانیت کی بیمار فطرت ہمیشہ وسعت کی طرف  
 جاتی ہے فطرتِ کافر ستادہ اس رمز سے گاہ تھا صبح بخاری میں ہے کہ آپ نے فرمایا  
 لَنْ يَبْرَحَ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى  
 يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ  
 ہوتے یہاں تک پہنچے کہ اچھا خدا نے سب  
 جنموں کو پیدا کیا پھر خدا کو کس نے کیا کیا؟  
 فَنَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟

## تساویل متشابہات | مسلم میں حضرت ماشہؓ سے

مروی ہے کہ آپ نے آیت ذیل تلاوت فرمائی۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ  
مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ  
الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا  
الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَلِيلٌ فَيَتَّبِعُونَ  
مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَ  
ابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ  
إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ  
يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا  
وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولَ الْأَلْبَابِ

اس نسخے تجھ پر یہ کتاب نازل  
کی، جس میں کچھ آیتیں محکم اور  
واضح ہیں، وہ اصل کتاب ہے  
اور بعض متشابہ ہیں جن کے  
دلوں میں کجی ہے وہ متشابہ کے  
پیچھے پڑتے ہیں، فتنہ اٹھانے  
اور اس کے مطلب کو حل کرنے  
کیلئے حالانکہ اس کا حقیقی مطلب  
خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا،  
اور جو لوگ علم میں پکے ہیں وہ کہتے  
ہیں ہم اس پر ایمان لائے یہ  
سب خدا کی طرف سے ہوا اور  
مقلندوں کے سوا کوئی عبرت  
نہیں پکڑتا۔

پھر فرمایا:

إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ  
مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَ الَّذِينَ

جب ان لوگوں کو دیکھو جو متشابہ  
کے پیچھے پڑتے ہیں تو جانو کہ یہ

سَيِّئًا لِّلّٰهِ فَاخَذَ رُؤُوسَهُمْ ، وہی ہیں جنکا خدا نے نام لیا ہے

تو ان سے احتراز کرو۔

اسی بناء پر صحابہ کرام سے اگر کبھی کوئی ایسا فعل سرزد ہوتا جو اس ارشاد کے خلاف ہوتا تو آپ سخت برہم ہوتے، ترمذی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے اور ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک دفعہ آپ باہر تشریف لائے تو دیکھا کہ کچھ اصحاب ایک حلقہ مجلس میں بیٹھے بحث و نزاع میں مشغول ہیں، فرمایا کہ کس مسئلہ میں گفتگو کر رہے ہو؟ عرض کی مسئلہ تقدیر میں، یہ سنتے ہی آپ کا چہرہ سُرخ ہو گیا، راوی کا بیان ہے کہ یہ معلوم ہوتا تھا کہ گویا کسی نے چہرہ مبارک پر نار کے دانے نچوڑ دیئے ہیں، آپ نے فرمایا کیا تم کو اسی کا حکم دیا گیا ہے، کیا تم اسی لئے پیدا کئے گئے ہو، کیا میں یہ پیغام دے کر بھیجا گیا ہوں؟ قرآن کی ایک آیت کو دوسری پر چلتے ہو۔ تم سے پہلے جو قومیں تھیں وہ اسی میں ہلاک ہوئیں، میں بتائید کہتا ہوں کہ اس میں جھگڑا نہ کرو۔

ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام عقائد کی وسعت اور ان میں بحث و نزاع کا شائق نہیں، وہ صرف اس پیغام پر ایمان و یقین کا طالب ہے جو علی الاعلان وہ تمام دنیا کو سناتا ہے جس کے سمجھنے میں نہ عرب کے بدوؤں اور افریقہ کے حبشیوں کو

تامل ہے اور نہ یونان کے عظیموں اور یورپ کے فلاسفروں کو،  
 بخاری میں ہے کہ ایک دفعہ ایک صاحب کو ایک مسلمان غلام  
 آزاد کرنا تھا، وہ احمق سی کوئی حبشیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 خدمت میں لائے اور دریافت کیا کہ کیا یہ مسلمان ہے؟ آپ نے اس  
 سے پوچھا کہ خدا کہاں ہے؟ اس نے آسمان کی طرف انگلی اٹھا دی،  
 آپ نے ان صاحب سے فرمایا، لیجاؤ یہ مسلمان ہے،

اللہ اکبر، اسلام کی حقیقت پر کتنے پردے پڑ گئے ہیں، آپ  
 اسلام کے لئے صرف آسمان کی طرف انگلی اٹھا دینا کافی سمجھتے ہیں لیکن  
 ہمارے نزدیک آج کوئی مسلمان، مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک نفسی  
 کے تمام بندھے ہوئے عقائد پر حرفاً حرفاً آمین نہ کہتا جائے۔  
 جنگ مفاد و دُؤ ملت ہم را عذر نہ

چوں ندیدند حقیقت رہا فسانہ زدند  
 پہلی دو نشستوں میں ہم یہ اچھی طرح واضح کر چکے ہیں کہ مذہب  
 کی اصلی اور حقیقی تصویر وہی ہے جو داعی مذہب کے علم و عمل اور  
 اس کی تعلیم و تلقین کا صحیح اور بڑا عکس ہو، پیغمبر کی ضرورت ہم نے  
 اسی لئے تسلیم کی ہے کہ عقل انسانی زندگی کی اصلی گرہوں کے کھولنے  
 سے عاجز ہے۔ اس لئے رحمت الہی انسانیت کے ایک بلند ترین پیکر  
 کو روح القدس کے توسط سے انسانوں کی رہنمائی کے لئے بھیجتی ہو

وہ لوگوں کو ہر قسم کے تلقینات سے مشرف کرتا ہے۔ اُن کو اُن کی زندگی کے ہر شعبہ کے لئے تعلیمات دیتا ہے، لیکن مافوق الفہم اسرار کے سمجھنے کی حیات انسانی کو حاجت نہیں، اور اس کی علمی زندگی کے لئے اُن کا علم ضروری نہیں، ان کو وہ اسی طرح سر بستہ چھوڑ کر آگے بڑھ جاتا ہے اور ان کے متعلق وہ صرف یہ سکھا جاتا ہے،

وَمَا يَنْفَعُكُمْ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالْصَّحُفُ  
فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ  
عِنْدِ رَبِّنَا۔  
اسکی تاویل خدا کے سوا کوئی نہیں  
جانتا، اور جو علم میں راسخ اور پختہ  
ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان  
لائے یہ سب ہمارے پروردگار  
کی طرف سے ہے۔

اس بناء پر اگر ہم ان اعتقادات اور تعلیمات پر جو یہ پیغمبر نے انسانوں کے لئے ضروری سمجھے، اپنی عقل اور سمجھ سے کچھ اضافہ کرنا چاہتے ہیں، یا کچھ اس میں سے حذف کرنا یا بڑھانا چاہتے ہیں، یا جس گروہ کو جہاں تک اس نے کھول کر چھوڑ دیا ہے ہم اس کو اور کھولنا چاہتے ہیں، تو درحقیقت ہم اصل نبوت کے ثبوت کے دعویٰ کو کمزور کر رہے ہیں اور عملاً ہم بتانا چاہتے ہیں کہ انسانیت کی تکمیل کے لئے پیغمبر کی حاجت نہیں بلکہ خود عقل انسانی ہماری رہبری کے لئے کافی ہے، حالانکہ اس کا بطلان ہمارے نزدیک بدیہی الثبوت ہو چکا ہے۔

خو کر کیجئے کہ مذہب کیا چیز ہے؟ اور اس کی حقیقت کیا ہے؟  
 انسان کی عملی زندگی کے لئے وہ چراغِ راہ ہے، انسان اور اس کی  
 عملی زندگی کا تعلق تمام تر مادیات سے ہے، اس لئے مادیات سے  
 مادہ کی نسبت صرف وہیں تک اس کو تعلق ہے جہاں تک انسان  
 کی عملی زندگی کے لئے ضروری ہے، ہم اپنے مقصود کو اور زیادہ واضح  
 کرنے کے لئے ذرا تفصیل سے کام لیتے ہیں۔

مذہب میں دو چیزیں ہوتی ہیں، عقائد اور اعمال، دوسرے  
 الفاظ میں ان کی تعبیر ہو سکتی ہے کہ مذہب علم اور عمل سے مرکب ہے۔  
 علم کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ جو مادیات سے ماخوذ اور  
 انھیں سے وابستہ ہے اور اس کے متعلق ہم میں بذریعہ مشاہدہ اور  
 تجربہ کے یقین پیدا ہوتا ہے، دوسرا وہ علم ہے جس کا تعلق مادیات سے  
 مادہ سے ہے اور جس کے جاننے کا ذریعہ صرف تخیل، تصور اور  
 ظن ہے، ”آگ جلاتی ہے“ یہ علم مادی ذریعہ احساس سے ہم کو حاصل  
 ہوا ہے، اس لئے ہم کو اس درجہ یقین ہے کہ غلطی سے بھی ہم آگ  
 میں کودنے کی ہمت نہیں کر سکتے، لیکن دوسرا علم یہ ہے کہ انسان  
 مرنے کے بعد پھر دوسرا جنم لیتا ہے، لیکن اس علم پر اعتماد کر کے  
 کیا کوئی انسان اپنی زندگی کا آپ خاتمہ کر دینے پر تیار ہو گا؟  
 ہماری زندگی اس عالم مادی سے تعلق رکھتی ہے، ہمارے اعمال

اسی عالم میں ظہور پذیر ہوتے ہیں، افراد انسانی کی کامیابی اور ناکامی قومیں اور قوموں کی ترقی و تہذیب، عروج و زوال، انقلاب و تغیر غرض انسانیت کے جملہ مظاہر اور عالم کے تمام تر نظامِ اترقی انہیں یقینیات اور علوم قطعیہ پر مبنی ہیں، جن کا ماخذ ہمارے حواس ہیں، اس بناء پر ان علوم و مسائل اور معلومات کے پیچھے پڑنا اور ان کی گہرہ کشائی چاہنا جو ماورائے حواس ہیں، اور جن کے ساتھ ہمارا علم متعلق نہیں ہو سکتا، ہمارے لئے بالکل بے سود اور غیر مفید ہے۔

ہمارا فلسفہ جس کا تعلق ماورائے مادہ سے ہے "علم فنی" ہے سائنس کا اکثر حصہ ہمارے گزشتہ تجربوں اور مشاہدوں کی بناء پر ایک حد تک درجہ یقینی رکھتا ہے، اب دیکھ لیجئے کہ دنیا ان دونوں میں سے کس کی منون ہے؟ فلسفہ کی یا سائنس کی؟

یونان کے سب سے پہلے فلسفی تالیس سے لے کر سقراط کے عہد تک ڈھائی ہزار برس میں فلسفہ دنیا کے لئے کیا کارآمد ہوا، لیکن سائنس نے دو تین سو برس کے اندر اندر عالم میں ایک انقلاب پیدا کر دیا، اس بناء پر غیر مادی اور غیر محسوس اشیاء کی نسبت یہ سوال کہ وہ کیا ہیں؟ اور کیونکر ہیں؟ بالکل بے سود ہے، اور اس کی دلیل، اس سوال کے حل میں انسانی نسلوں کی گزشتہ صدیوں اور قرون کی ناکامی ہے، اس لئے ہماری بحث اور تحقیقات



کا موقوفہ نفیاً اُشباتاً غیر محسوس اشیاء نہیں ہو سکتیں،

یہی وہ نکتہ ہے جس کو یورپ نے اب سمجھا ہے، اور جس کو اسلام نے اپنے آغازِ ظہور میں ہی واشگاف کر دیا تھا، لیکن افسوس ہے کہ اہل سنت کے سوا اسلام کے اور فرقوں نے اس کو محفوظ نہیں رکھا، اور یہی آخر ان کی بے راہ روی کا سبب ہوا، اور اس کا بڑا نقصان یہ پہنچا کہ ہماری خیالی دنیا وسیع ہو گئی مگر عملی دنیا تنگ ہو گئی، منطق و فلسفہ کی خیالی و قیاسی بحثوں کی بھول بھلیوں میں پھنس کر تجربی مادی علوم سے جن کا مدار اشیاء کے خواص و صفات کی معرفت پر ہے ہم بے خبر ہو گئے، اور دشمن ہم سے بازی لے گیا اور عملی و مادی دنیا کی ہر چیز میں ان کے محتاج ہو گئے، یہ عملی نقصان تو عملی اقتصادی حیثیت سے پہنچا، اور دین کی حیثیت سے یہ نقصان پہنچا کہ عقائد کی ان عقلی پیچیدگیوں میں الجھ کر اخلاق و عمل میں ہم سست و ناکارہ رہ گئے اور دین و دنیا ہر حیثیت سے ہمارے عملی قویٰ کمزور اور سست ہوتے چلے گئے، اس تفصیل سے یہ ظاہر ہو گا کہ اہل سنت کے مذہب کا مدار اور مستلٰی یہ دو اصول ہیں،

(۱) داعی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عقائد اور اعمال کے متعلق اپنی اُمت کو جو کچھ تعلیم اور تلقین کی، اس پر استوار رہا جائے یہی صراطِ مستقیم ہے۔

(۲) عقائد یا خدا کی ذات اور صفات کے متعلق قرآن نے جو کچھ بیان کیا یا آپ نے جو کچھ بتایا، اور جس مسئلہ کی حد تک قرآن نے تشریح کی، صرف اسی پر ایمان لانا واجب ہے، صرف اپنی عقل و قیاس و استنباط سے نصوص کی روشنی کے بغیر اس کی تشریح و تفسیر صحیح نہیں، اور نہ اس پر ایمان لانا اسلام کی صحت کے لئے ضروری ہے، بلکہ ممکن ہے کہ وہ گمراہی اور ضلالت کا موجب ہو،

اسلام کے تمام فرقے اگر ان دو اصولوں پر قائم رہتے تو یقیناً عقائد کے وہ عظیم الشان اختلافات رونما نہ ہوتے، جس کے سیلاب نے ایک مدتِ مدید سے کاشائے اسلام کے ارکان متزلزل کر رکھے ہیں، خوب غور کیجئے، گزشتہ مباحث میں ہم نے مختلف فرقوں کے جو مسائل اور معتقدات گنائے ہیں ان کی گمراہی کا سبب صرف یہی ہے کہ انہوں نے ان امور کی تفصیل چاہی جن سے قرآن خاموش تھا اور جن کی تشریح خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضروری نہیں سمجھی، کہ اول تو وہ اُن سر بستہ اسرار اور شکل عقیدوں میں سے ہیں جن کا حل عقل انسانی کے فہم و ادراک سے باہر ہے اور ثانیاً یہ کہ انسان کی اعلیٰ زندگی کے لئے ان کا علم بے سود ہے۔

شریعت نے خدا کے متعلق یہ بتایا ہے کہ وہ ایک ہے، ہمیشہ

سے ہے اور ہمیشہ رہے گا، وہ تمام اعلیٰ صفتوں سے متصف ہے، اور

ہر عیب سے پاک ہے، اس کے بعد یہ بحث کہ وہ ایک کس حیثیت سے ہے، صفات کی مختلف قسمیں ہیں کون سی صفتیں اس میں پائی جاتی ہیں؟ یہ صفات اس کی ذات میں داخل ہیں یا اس کی ذات سے الگ ہیں اگر الگ ہیں تو قدیم ہیں یا حادث، اگر قدیم ہیں تو تغیر و قدم لازم آتا ہے حالانکہ قدیم صرف ایک ہی ہے، اگر حادث ہو تو خدا محل حادث ہو گا اور محل حادث خود حادث ہوتا ہے، اگر الگ نہیں بلکہ ذات میں داخل ہیں تو ذات کا جز ہو کر یا کُل ہو کر، اگر ذات کا جز ہے تو خدا کی ترکیب لازم آتی ہے اور اگر کل ہے تو عین ذات ہوگی، اس لحاظ سے اس کی ذات اور صفات میں سے ایک کی نفعی لازم آئے گی اور علم، قدرت، ستم، نصر، ارادہ وغیرہ مختلف صفات مختلف نہیں بلکہ متحد ہو جائیں گی۔

خدا کی نسبت ہاتھ پاؤں، منہ اور قدم کے الفاظ کتاب و سنت میں آئے ہیں۔ ان سے حقیقی معنی مراد ہیں یا مجازی، خدا کی نسبت قرآن میں ہے کہ ”وہ عرش پر مستوی ہوا“۔ اور یہ بھی ہے کہ ”بدھرش کرو اُدھر ہی خدا کا منہ ہے“۔ یہ بھی ہے کہ ”وہ تمہاری رگ گردن سے بھی زیادہ قریب ہے“ تو آیا وہ کسی خاص جگہ میں ہے، یا جگہ سے مُبرا ہے؟

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَى الْعَرْشِ الْمُسْتَوِيِّ حضرت شاہ عبد القادر صاحب نے اس کا ترجمہ کیا وہ عرش پر جا برا جا ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ وَجْهَ اللَّهِ لَمْ يَخُنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ،

پہلی صورت میں اس کا جسم ہونا لازم آتا ہے، اور دوسری صورت میں کسی خارجی موجود کی نسبت یہ کہنا کہ وہ ہر جگہ موجود ہے، سمجھ میں آنے والی بات نہیں ہے۔

احادیث صحیحہ میں ہے کہ قیامت میں خدا بہشت میں بہشتیوں کو نظر آئے گا اب اس پر یہ بحث کہ اگر یہ تسلیم کر لیں گے تو لازم آئے گا کہ وہ جسم ہو۔ کسی خاص جگہ میں ہو، اور اگر نظر آنا تسلیم کریں تو انہیں آنکھوں سے وہ رویت ہوگی، یا کسی اور جدید حاسہ سے، ان آنکھوں سے نظر آنا۔ خدا کے لئے جسم، رنگ، تحدید، تعین وغیرہ کو مستلزم اور آخری صورت میں موجود ذرائع احساس کے علاوہ کسی اور ذریعہ احساس کا اعتقاد فہم سے بالاتر ہے۔

شریعت میں اس قدر ہے کہ خدا نے عالم کو پیدا کیا اور وہ اس کا مخلوق ہے، اس کے بعد یہ مباحث کہ خداوند تعالیٰ اس کی علتِ کامل ہے یا ناقص، اگر علت ناقص یعنی غیر تامہ ہے تو عالم کی خالقیت کے لئے کسی اور شے کی شرکت بھی لازم آتی ہے اور اگر علتِ کامل یعنی تامہ ہے تو علتِ تامہ اور معلول کا وجود ساتھ ساتھ ہوتا ہے اس بناء پر عالم کو بھی قدیم ہونا چاہیئے،

قرآن نے بتایا ہے کہ بندوں کے تمام افعال خدا کے حکم سے ہوتے ہیں۔ اس کے بعد یہ سوالات کہ اس کا حکم ہی فعل کے وجود کا سبب

ہوتا ہے یا بندہ کے مثل کو بھی دخل ہوتا ہے، اگر دخل نہیں تو بندہ کو مجبور محض کہنا ہوگا، اگر دخل ہے تو یہ دخل موثر ہے یا غیر موثر، اگر موثر ہے تو درحقیقت وہ اپنے فعل کا آپ خالق ہوا، اور اگر غیر موثر ہے تو دوسرے معنی میں جبر ہے،

یہ تمام مذکورہ بالا مسائل اور ان کی جو تحقیقیں کی گئی ہیں وہ نفعاً یا اذہاناً کسی نہ کسی فرقہ کا معتقد علیہ اور مسلک ہیں۔ لیکن آپ نے دیکھا کہ عقلی لوہم پرستی کے اعتراضات سے ان میں سے کوئی شق بھی بری نہیں، یہ اعتراضات یا لوازم مستحیلہ، یا عقلی سرگردانیاں کیوں پیدا ہوئیں، اس لئے کہ ہم قرآن کی تلقینات پر قناعت نہیں کرتے، اور ان امور کی تشریح چاہتے ہیں، جن کی تشریح سے عقلِ انسانی عاجز ہے، اور ہماری عقلی زندگی کے لئے وہ غیر ضروری ہیں۔

اگر ہم اپنے معتقدات کے احاطہ کو اس دائرہ کے اندر کر لیں جس کو وحی الہی کے پرکار نے سطحِ اسلام پر کھینچا ہے تو یہ حصار ہمارے لئے یقیناً قلعہ روئیں کا کا اُدے گا، اور ہم ان بہت سے خدشوں اور حملوں سے محفوظ ہو جائیں گے، جو قرآن کی تصریحات کے سبب نہیں، بلکہ خود ہمارے عقلی تفصیلات کے باعث ہم پر عائد ہوتے ہیں، اور غلطی سے ہم ان کا مستوجب اپنے مذہب کو قرار دیتے ہیں، بہت سے فرقِ اسلامیہ سے بڑی مسامحت یہ ہوئی

کہ عقل اور فلسفہ نے جس امر کے متعلق بھی کوئی جواب چاہا انھوں نے اپنے ناخن تدبیر سے اس کو حل کیا، اور نفیاً یا اثباتاً اس کو داخل مذہب کر لیا، یہاں تک کہ خالص فلسفیانہ مسائل جن کو مذہب سے ایک ذرہ تعلق نہیں، مثلاً *جزء الذی لا یتجزئ* کی بحث، طفرہ کا مسئلہ، رویت کے اسباب، استطاعت مع الفعل کی بحث وغیرہ اس کو بھی انھوں نے عقائد کی کتابوں میں داخل کر لیا ہے اگر آج ہمارے عقائد کی کتابوں کی چھان بین کی جائے تو نصف سے زیادہ اوراق انھیں مباحث سے بھرے ملیں گے۔

یہ صحیح ہے کہ متکلمین نے عقائد صحیحہ پر جوش کوک و شبہات مدعیان عقل کی طرف سے عائد ہوئے ان کے جواب کی خاطر ان مسائل میں بحث کی، اور بعض پہلوؤں کی تصریح پر وہ مجبور ہوئے اور اس طرح علم کلام کا یہ سارا دفتر وجود میں آیا، اور اس لئے بھی یہ بحثیں کیں کہ فرق ضالہ کے آراء باطلہ سے مسلمانوں کو بچائیں، اور یہ کوششیں ان کی مشکور ہوئیں، مگر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلام کے سیدھے سادے عقائد میں الجھنیں بھی پیدا ہو گئیں۔

الغرض اہل السنۃ نے جو صراطِ مستقیم اختیار کیا وہی حقیقت اس طوفانِ افکار اور طغیانِ خیالات کی حالت میں سفینۂ نوح ہو سکتا تھا، لیکن دو تین سو برس کے بعد میری چوتھی صدی میں

جب مسلمانوں میں فلسفہ نے عروج حاصل کر لیا، اور ممالک اسلامیہ کے درودیوار سے اس آواز کی بازگشت آنے لگی، تو خود اہل سنت میں سے چند افراد اٹھے، اور قدیم شاہراہ کو چھوڑ کر انھوں نے اہل سنت اور دیگر فرقوں کے درمیان ایک نیا راستہ پیدا کیا، اور عقل و نقل اور فلسفہ و سنت کے درمیان ایک متذبذب صورت کو اپنا مسلک قرار دیا، انھوں نے یہ سمجھا کہ اس طریقہ سے وہ عقل و نقل اور فلسفہ و شریعت کی تطبیق میں نہ تو معتزلہ کی طرح قرآن و سنت سے دور پڑ جائیں گے، اور نہ ارباب ظواہر کی طرح اہل فلسفہ کے نشانہ اعتراضات بنیں گے، لیکن نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے یہ مسائل نہ تو اصل قرآن و سنت کے مطابق رہے اور نہ عقل و فلسفہ کے دربار ہی میں وہ رسوخ پاسکے۔

مثلاً ایک طرف تو انھوں نے معتزلہ کے ساتھ ہو کر خدا کے لئے اعضاء کے اطلاق سے انکار کیا، اور ان آیتوں میں جن میں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ اور منہ کا ذکر ہے تاویل کی، اور دوسری طرف ظاہریہ کے ساتھ خدا کی رویت کا اقرار کیا، نتیجہ یہ ہوا کہ نہ وہ اہل سنت کا ساتھ دے سکے، اور نہ اہل فلسفہ کی معیت برقرار رہ سکی، ان کو بریمیات کا انکار کرنا پڑا کہ رویت کے لئے مرنے کا جسم ہونا، متجیز ہونا، ذی لون ہونا، آنکھ کے سامنے ہونا، اس سے ایک مسافت پر ہونا،

ضروری نہیں، ایک اور مسئلہ میں یعنی مسئلہ جبر و قد میں انھوں نے اسی قسم کا توسط اختیار کیا، ایک طرف تو یہ کہا کہ تمام افعال کا خالق خدا ہے، یہ کہہ کر گویا اپنے کو معتزلہ اور قدریہ سے الگ کیا، دوسری طرف انسان کے لئے کسب ثابت کیا کہ جبر نہ لازم آئے، لیکن جب یہ سوال کیا گیا کہ کیا یہ کسب فعل کے وجود میں موثر بھی ہے؟ تو جواب نفی میں دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ وہ جبر یہ سے قریب ہو گئے، جیسا کہ ہر صاحب نظر کو تفسیر کبیر میں امام رازی کا انداز نظر آتا ہے۔

جس طرح اسلام میں بہت سے ایسے فرقے ہیں جو درحقیقت دائرہ اسلام میں داخل نہیں، اسی طرح بہت سے ایسے فرقے بھی ہیں جو خود کو اہل سنت کہتے ہیں لیکن حقیقت وہ ان میں سے نہیں ہیں، سبب یہ ہے کہ قدمائے اہل سنت نے جو اصول قرار دیئے تھے، دیگر عقل پرستوں کے اعتراضات سے مرعوب ہو کر متاخرین نے ان میں تبدیلی کر دی، اور با اس ہمہ وہ اپنے کو اہل سنت سمجھتے ہیں، بلکہ لفظ اہل سنت کا صحیح مخاطب صرف اپنے کو ہی جانتے ہیں۔

تیسری چوتھی صدی سے اہل سنت میں عظیم الشان شاخوں میں منقسم ہیں۔

اشاعرہ، حنابلہ اور ماتریدیہ: اشاعرہ امام ابوالحسن

اشعری کی طرف منسوب ہیں، اور امام شافعیؒ کے عقائد کے شارح



سمجھے جاتے ہیں، اس لئے تمام شوافع اشعری ہیں، خاتمہ اپنے کو احمد بن حنبل کا پیر و کہتے ہیں، ماتریدیہ امام ابو منصور ماتریدی کے پیرو ہیں، جو یحیٰ بن واسطہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد تھے، اس لئے احناف نے عقائد میں ان کو اپنا امام مانا، بہر حال ان بزرگوں کے باب میں جو اقوال ملتے ہیں وہ قدمائے اہل سنت اور سلف صالح کے مطابق ہیں، لیکن متاخرین اہل سنت سے بڑی مسامحت یہ ہوئی کہ ان مسائل کے متعلق جن سے شریعت خاموش تھی، ان کو حوالہ علم الہی کرنے کے بجائے ان کی نسبت دیگر فرقوں کی طرح ادعائی پہلو اختیار کیا، اور بہت سے فلسفیانہ مسائل کو جن کو شریعت سے اصلاً تعلق نہ تھا ان کو داخل عقائد کر دیا۔

ان تصریحات سے واضح ہو گا کہ تارکین سنت اور متاخرین اہل سنت جنہوں نے معتزلہ اور دیگر عقل پرست فرقوں سے عروب ہو کر قدمائے اہل سنت کے اصول میں ترمیم کی، اور اپنے مذہب کو قواعد عقلی کے مطابق بنانے کی کوشش کی، نتیجہ کی رو سے ان دونوں میں بہت ہی کم فرق ہے، اور درحقیقت ان متاخرین کے اقوال کو سلف صالح اور اہل سنت کے عقائد اور خیالات سے کوئی واسطہ نہیں ہے، اور اگر ہے تو صرف اسی قدر جس قدر وہ کتاب و سنت سے قریب ہیں۔

جب ایک مسئلہ کے متعلق شریعت نے کچھ نہیں بتایا اور نہ اس کا جاننا اور اس کی اپنی عقل سے تفصیل کرنا مدار ایمان ٹھہرایا، اور نہ کسی حیثیت سے داعی اسلام نے اپنے مومنین سے اس پر ایمان لانے کا مطالبہ کیا، اس کے متعلق آپ کا نفی یا اثباتا کوئی بھی پہلو اختیار کرنا اور اس کو اسلام کا مثبت قرار دینا کیا حقیقت رسی ہے؟ کیا اس بارہ میں آپ کا فعل دوسرے فرقوں کے فعل کے مقابلہ میں کچھ زیادہ مستحسن ہوگا؟ اگر ان گروہوں کے کھولنے کے لئے آپ کی عقل رہبر بن سکتی ہے تو آپ آگے بھی بڑھ سکتے ہیں۔ اور نعوذ باللہ پیغمبروں کی آمد و بعثت سے بھی اپنے کو مستثنیٰ بنا سکتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر تقریباً ایک لاکھ نفوس قدسیہ نے ایمان و اسلام کی بیعت کی، لیکن کیا آپ کو وہ دفعات نامعلوم ہیں جن پر اُن کے ایمان اور اسلام کی بنا تھی، کیا آپ کے پیدا کردہ عقائد کلامی میں سے ایک بھی اُن کے سامنے پیش کیا گیا تھا، اگر نہیں تو اپنے خود ساختہ اصول کی حیثیت سے نعوذ باللہ آپ اُن کو کیا کہیں گے، اُن کا ایمان صرف یہ تھا جس کو سورہ بقرہ کے اول و آخر میں بیان کیا گیا ہے،

اٰمَنَ الرَّسُوْلُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ كُلُّ اٰمَنَ بِاللّٰهِ

کی طرف اُترا اس پر ایمان لیا

وَمَلٰئِكَتِهٖمْ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ لَا  
 تَفَرَّقُ يَنْبَغِ اَحَدٌ مِّنْ رُّسُلِهٖ (بقرہ آخر)  
 يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اَيْلَکَ وَمَا  
 اُنْزِلَ مِنْ قَبْلَکَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ  
 يُوقِنُوْنَ، (بقرہ اول)

(متقی لوگ) جو کچھ تم پر اترا اور  
 تیرے پہلوں پر اترا، ایمان لاتے  
 ہیں اور آخرت پر بھی ایمان  
 رکھتے ہیں۔

اس قسم کی اور بہت سی آیتیں ہیں جن میں خدا نے بتایا ہے  
 کہ کن چیزوں پر ایمان لانا ضروری ہے، جب کوئی شخص قرآن پر  
 ایمان لایا تو اس کے اندر جو کچھ ہے اجمالاً یا تفصیلاً ان سب پر  
 ایمان لایا، خدا کے جو صفات اس میں مذکور ہیں، کتب الہی، ملائکہ  
 اور پیغمبروں کے متعلق اُس میں جو کچھ ہے، قیامت، حشر و نشر،  
 دوزخ و بہشت کی نسبت جو حالات اس میں مذکور ہیں یہ تمام  
 چیزیں اس کے اندر داخل ہو گئیں، چنانچہ قدمائے اہل سنت اور  
 سلف صالح کا اعتقاد یہ تھا کہ اُن میں سے ہر چیز پر ایمان اسی  
 حیثیت سے اور اسی حد تک لانا ضروری ہے جہاں تک قرآن مجید

نے اس کا مطالبہ کیا ہے۔ یا جہاں تک سنتِ صحیح اور متواتر نے ثابت کر دیا ہے، کیونکہ یہ تنفقِ طور سے ثابت ہے کہ عقائد کا ثبوت صرف قرآن مجید سے ہو سکتا ہے، اور احادیث میں سے صرف اُن حدیثوں سے جو بذریعہ تواتر مروی ہیں، (مثلاً شبِ آخر گشتہ و افسانہ از انسانِ نبیؐ)

### قدماء کے نزدیک اہل سنت کے معنی

کل کی نشست میں ہم نے بتایا تھا کہ قدمائے اہل السنۃ کے یہ دو اصول تھے،

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عقائد و اعمال کے متعلق اپنی امت کو جو کچھ تعلیم و تلقین فرما گئے اس پر ایک ذرہ کا اضافہ یا اس سے ایک ذرہ کی کمی نہیں ہو سکتی۔

(۲) خدا کی ذات و صفات و دیگر عقائد کے متعلق قرآن نے جو بیان کیا ہے یا پیغمبر سے بنوا کر جو کچھ ثابت ہے، اور ان کی نسبت اجمالاً یا تفصیلاً جو کچھ اور جس حد تک انھوں نے تفسیر و تشریح کی ہے اسی پر ایمان لانا واجب ہے، اپنی عقل و قیاس اور استنباط سے ان کی تفسیر و تشریح کرنی صحیح نہیں، اور نہ اس پر ایمان لانا ہمارے ایمان کا جزو ہو سکتا ہے۔

یہ دو اصول ایسے ہیں جن کے اثبات کے لئے کسی مزید دلیل کی

حاجت نہیں کیونکہ جیسا ہم اس سے پہلے کہہ چکے ہیں کہ یہ اکثر ایسے

مسائل میں جن کی نسبت عقل کا نفی یا اثبات ہر قسم کا فیصلہ ناقابل لحاظ ہے کہ یہ حدود اس کی دسترس سے باہر ہیں، اور اسی لئے ہم کو ایک پینیر کی ضرورت ہے، جو ہمارے علم کی دسترس سے باہر کی چیزوں کو ہمارے حق میں جہاں تک مفید و نافع ہو تعلیم دے، اور جب یہ مقدمہ صحیح ہے تو ان مسائل کی خالص عقل کی رو سے تفسیر یا اضافہ یا اسقاط در حقیقت اپنے پہلے دعویٰ کا ابطال ہے،

لیکن اس قیاس کو چھوڑ کر ہم کو قرآن و سنت سے ان اصولوں کی صحت ثابت کرنی چاہیے، اس کے لئے ہم اپنے دوستوں کو اپنی پہلی اور دوسری نشست کی تقریریں یاد دلاتے ہیں جن میں قرآن و سنت سے اس اصول کو ثابت کیا گیا ہے، آج کے جلسہ میں ائمہ سلف اور قدمائے اہل السنۃ کے اقوال سے دکھانا ہے کہ ان رسمی فرقوں کے پیدا ہونے سے پہلے اہل السنۃ کے کیا معنی تھے،

امام مالک بن انس اہل السنۃ کا عقیدہ بتاتے ہیں،  
 الکلام فی الدین اگر ہمدانیوں عقائد میں گنگھو کرنا ناپسند کرتا  
 اہل بلد ناکر ہونہ وینہون عنہ ہوں، اور ہمیشہ ہمارے شہر  
 نحو الکلام فی رای جہم والقدر وما (مدینہ کے علماء اس کو ناپسند  
 اشبه ذالک وما اُحب الکلام کرتے رہے ہیں، اور اس سے

الایما تحتہ عملٌ فاما الکلام فی دین اللہ و فی اللہ عزوجل سکوت  
راے اور قدر میں گفتگو کرنا،  
احبُّ الی لا فی رأیت اهل بلدنا  
میں بحث و مباحثہ ان امور  
ینہون عن الکلام فی الدین الا فیما  
میں ناپسند کرتا ہوں جن کے  
تحت میں کوئی عمل نہ ہو،  
لحقہ عمل۔

(جامع بیان العلم ابن عبد البر)  
لیکن خدا کے عقائد اور خود  
خدا کی ذات میں سکوت  
میرے نزدیک پسندیدہ ہے  
کیونکہ ہم نے اپنے شہر کے علماء  
کو دیکھا ہے کہ عقائد میں  
گفتگو کرنے سے روکتے تھے  
اور ان امور میں کرتے تھے جن  
کو عمل سے تعلق ہو،

امام موصوف نے نہ صرف یہ اپنا اصول بتایا، بلکہ اپنے تمام  
پیشروؤں کا طریقہ بھی بتایا اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ سلف کی  
زندگی کی اصلی روش، عمل تھا تخیل نہیں، وہ صرف ان امور میں  
گفتگو کرتے تھے جن پر عملاً کبھی ہم کو کاربند ہونا ہے۔

امام بخاریؒ خلق افعال العباد میں سلف صالحین کا مذہب

کہتے ہیں۔

وانهم كرهوا البحث والتقيب  
عن الاشياء الغامضة وتجنبوا  
اهل الكلام والحوض والنازع  
الا فيما جاء فيه العلم اديتسه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انہوں نے ان مشکل مسائل  
میں بحث و گفتگو کرنا ناپسند  
کیا اور جو لوگ ان میں گفتگو  
غور اور نزاع کرتے تھے ان  
سے پرہیز کیا، لیکن جن مسائل  
میں علم (خدا کی طرف سے)  
آیا ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس  
کو بیان کر دیا ہے، اس میں  
انہوں نے غور و فکر اور بحث  
کی،

امام ترمذی ائمہ سنت کا اصول بتاتے ہیں۔

والمذهب في هذا عند اهل  
العلم من الائمة مثل سفیان  
الثوري ومالك بن انس وسفيان  
بن عيينه وابن المبارك وكيع  
وغیرهم انهم ردوا هذه الاشياء  
وقالوا سردى هذه الاحاديث  
ائمہ اہل علم جیسے سفیان ثوری  
مالک بن انس، سفیان بن  
عیینہ، عبد اللہ بن مبارک اور  
وکیع وغیرہ کا اس بارہ میں  
مذہب یہ تھا کہ انہوں نے  
ان چیزوں کی روایت کی

وَنُومِنُ بِهَا وَلَا يُقَالُ كَيْفُ، وَ  
 هَذَا الَّذِي اخْتَارَهُ أَهْلُ الْحَدِيثِ  
 أَنْ يَرُوْا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ كَمَا  
 جَلُوتٌ وَيُومِنُ بِهَا وَلَا تُفْسَرُ  
 وَلَا يُتَوَهَّمُ وَلَا يُقَالُ كَيْفُ وَ  
 هَذَا أَمْرٌ أَهْلُ الْعِلْمِ الَّذِينَ  
 اخْتَارُوْهُ وَذَهَبُوا إِلَيْهِ،

اور کہا ہم ان حدیثوں کی روایت  
 کرتے ہیں، اور ان پر ایمان  
 رکھتے ہیں، اور یہ نہیں کہا  
 جائے کہ یہ کیوں کر ہے، اور  
 اسی مذہب کو اہل محدثیت نے  
 اختیار کیا ہے کہ ان باتوں  
 کی روایت کر دیں جس طرح  
 وہ آئی ہیں، اور ان پر ایمان  
 رکھا جائے اور ان کی تفسیر نہ  
 کی جائے اور نہ وہم کیا جائے  
 اہل علم کا یہی مذہب ہے،  
 اور اسی کو پسند کیا ہے،

**حدیث ابن عبد البر** قدمائے اہل سنت کا مسلک بتاتے ہیں

لَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُوصَفُ عِنْدَ  
 الْجَمَاعَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ إِلَّا بِمَا  
 وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ أَوْ وَصَفَ بِهِ  
 رَسُولُهُ أَوْ اجْتَمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَيْهِ  
 وَلَيْسَ كَمَثَلِهِ شَيْءٌ فَيَدْرِكُ بَقِيَّاسٍ  
 اس لئے کہ خدا کے پاک کا وصف  
 جماعت، یعنی اہل سنت کے  
 نزدیک وہی ہو سکتا ہے جس  
 کو خود خدا نے بیان کیا ہے  
 یا اس کے رسول نے یا تمام





اوبامعان نظر وقد نهينا عن الفكر امت نے اس پر اجماع کر لیا

فی اللہ وامرنا بالتفکر فی خلقہ ہے، خدا کی مثل کوئی شے تو ہے

الدال علیہ، نہیں پھر قیاس یا غور و فکر

دعایہ بیان العلم، ص ۱۵۱ (مصر) سے وہ کیونکر دریافت کیا جا

سکتا ہے، ہم کو خدا کی ذات

میں فکر کرنے سے منع کیا گیا ہے

اور اسکی مخلوقات و مصنوعات

میں غور و فکر کا حکم دیا گیا ہے جو

خدا کے وجود اور ہستی پر دال ہیں

امام بیہقی علمائے سنت کا متفق علیہ اصول بتاتے ہیں،

فاما الاستواء فالمتقدمون لیکن عرش پر برابر ہونا، تو

من اصحابنا رضی اللہ عنہم قدمائے اہل سنت اسکی تفسیر

کانوالا یفترونہ ولا یتکلمون نہیں کرتے تھے، اور نہ اس میں

فیہ کنحو مذہبہم فی امثال ذالک بحث کرتے تھے، جیسا کہ ان

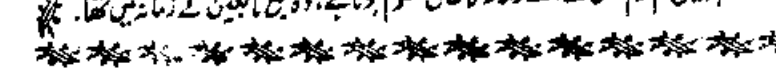
(کتاب الاسماء والصفات) کا مذہب اس قسم کے اور

مسائل میں بھی ہے،

دار قطنی میں تہش خراسانی کی روایت سے ایک حدیث

لے آخر کتاب الاثر، تہش کو ضعیف لگادی ہے اسلئے ممکن ہے کہ یہ حدیث آنحضرت تک صحیح

نہ ہو لیکن کم از کم اس سے اسکے زمانہ کا حال معلوم ہوتا ہے، وہ تین تابعین کے زمانہ میں تھا۔



ہے کہ مکہ معظمہ کی مسجد خیف میں صلیح بن زاحم، حسن بن ابی الحسن  
طاؤس مینی، مکحول شامی عمرو بن دینار مکی جو اپنے اپنے خط کے امام  
اور مشہور محدث اور تابعی تھے جمع ہوئے اور قدر میں گفتگو میں  
شروع ہوئیں، طاؤس جو سب میں مقبول تھے بولے، خدا آپ لوگ  
چپ رہے تو میں حضرت ابو درداءؓ کی حدیث آپ کو سناؤں  
اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے،

ان الله افترض عليكم فرائض خدا نے چند باتیں فرض کی ہیں  
فلا تضیعوها، وحدکم حدودا ان کو ضائع نہ کرو اور تمہارے  
فلا تغیروہا ونہکم عن اشیاء لئے کچھ حدود قائم کر دیئے ہیں  
فلا تنتہکوها، وسکت عن اشیاء ان سے بچاؤ نہ کرو، اور چند  
من غیر نسیان فلا تکلفوها رحمۃً باتوں سے منع کیا ہے ان سے  
من ربکم فاقبلوها، باز رہو، اور بغیر بھول چوک  
کے بعض باتوں سے وہ خاموش  
رہا ان اُن میں زبردستی کر کے  
کوشش نہ کرو، خدا نے اپنی  
رحمت سے ایسا کیا تو اس کو  
قبول کرو

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اس موقع پر جو تقریر کی ہے وہ

سننے کے قابل ہے، فرماتے ہیں،

”ان مسائل میں تاویل کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور نہ کسی صحابی سے صحیح طریقہ سے مروی ہے، اور نہ اس بات کی ممانعت آئی ہے کہ ان مسائل کو بیان نہ کیا جائے، اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کی طرف سے حکم تھا کہ جو کچھ تم پر نازل ہو وہ لوگوں کو پہنچاؤ، یہ بھی خدا نے فرمادیا کہ الیوم اکملت لکم دینکم ”آج لے مسلمانو! میں نے تمہارا دین کامل کر دیا“ اور باوجود اس کے آپ ان مسائل کا ذکر نہ فرمائیں، یہ محال ہے اور اس کی تیز نہ ہو سکے کہ خدا کی طرف کن صفات کی نسبت ہو سکتی ہے اور کن کی نہیں ہو سکتی، حالانکہ آپ نے تمام صحابہ کو تاکید فرمادی تھی کہ جو لوگ آپ کے سامنے موجود ہوں وہ آپ کے احکام ان لوگوں تک پہنچا دیں جو موجود نہیں، یہاں تک کہ اسی بنا پر آپ کی ایک ایک بات، ایک ایک کام، ایک ایک حالت، اور ایک ایک واقعہ جو آپ کے سامنے ہوا، اس کو بیان کر دیا، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کا اس امر پر اتفاق تھا کہ ایمان اسی طرح لانا چاہیے جس

طرح خدا چاہتا ہے۔

حافظ صاحب کا مقصود یہ ہے کہ خدا نے اپنے دین کے متعلق جو کچھ کہنا تھا وہ اپنے پیغمبر کی زبانی انسانوں تک پہنچا دیا، صحابہؓ نے آپ سے جو کچھ سنا وہ اپنے بعد والوں تک پہنچا دیا، یہ مسائل اگر مذہب میں داخل ہوتے تو ضرور ان کی تعلیم ہوتی،

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ حجتہ اللہ میں فرماتے ہیں،-

”خدا اس سے بالاتر ہے کہ وہ عقل یا حواس کو دریافت

ہو سکے، یا اس میں صفتیں اس طرح موجود ہوں کہ جس

طرح عوارض جوہر میں ہو کر پائے جاتے ہیں، یا وہ

اس طرح ہوں جن کو عام عقلیں ادراک کر سکیں، یا

متعارف الفاظ ان کو ادا کر سکیں، با ایں ہمہ یہ بھی

ضروری ہے کہ لوگوں کو بتا بھی دیئے جائیں تاکہ جہاں

تک انسانیت کی تکمیل ہو سکتی ہے ہو جائے، ایسی

حالت میں اس سے چارہ نہیں کہ ان صفتوں کا استعمال

ان معنوں میں کیا جائے کہ ان کے نتائج اور لوازم سمجھ

لئے جائیں، مثلاً ہم خدا کے لئے ”رحمت“ ثابت کرتے

ہیں اس سے مقصود احسانات کا فیضان ہے، دل کی

خاص کیفیت نہیں (جو انسانوں میں پائی جاتی ہے)

اسی طریقہ سے خدا کی وسعت قدرت کے اظہار کے لئے مجبوراً ہم کو وہ الفاظ استعارۃ استعمال کرنے پڑیں گے جو انسانوں کی قدرت و قوت کے لئے بولے جاتے ہیں، کیونکہ ان معانی کے ادا کرنے کے لئے ہمارے پاس اس سے بہتر الفاظ نہیں، اور اسی طرح تشبیہا بہت سے الفاظ بولے جائیں گے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ ان سے حقیقی معنی مراد نہ ہوں بلکہ وہ معانی جو خدا کی ذات کے لائق اور مناسب ہیں، تمام آسمانی مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ صفات اسی طرح پر بولے گئے ہیں اور اس پر کہ یہ الفاظ اسی طرح بولے جائیں، اور اس کے علاوہ کوئی اور کشف و کاشف نہ کی جائے اور یہی مذہب اس زمانہ کا تھا جس کی خیر و برکت کی شہادت دی گئی ہے (یعنی تبع تابعین کے عہد تک)، اس کے بعد کچھ ایسے لوگ مسلمانوں میں پیدا ہو گئے جنہوں نے بغیر کسی نص قطعی اور دلیل مستحکم کے ان مسائل میں فکر و کاوش شروع کر دی۔

شاہ صاحب اپنے وصایا میں جو فارسی زبان میں ایک رسالہ ہے

لکھتے ہیں :-

”اول وصیتِ اس فقیر جنگِ زدن است بکتاب و  
 سنت و اعتقاد و عمل، پیوستہ بتدبیر مرد و مشغول  
 شدن و در عقائد مذہب قدماء اہل سنت اختیار  
 کردن و اس را تفصیل و تفتیش آنچہ سلف تفتیش  
 نکردند اعراض نمودن و بہ تشکیکاتِ خاں معقولیان  
 التفات نمودن“

شاہ صاحبؒ اپنے رسالہ تاویل الاحادیث میں فرماتے ہیں،  
 ثم نشأنا من سن اس کے بعد کچھ لوگ پیدا ہوئے  
 يسمون الفسهم اهل جو اپنے کو اہل سنت کہتے ہیں  
 السنّة والسنّة منهم حالانکہ سنت ان سے براہل  
 بمراحل، فتكلموا لا دیکھتے تو انہوں نے اس میں  
 يعينهم، ولم يات به تکلیف سے بات کہی جس کی  
 نبيهم فيا لهم من ضرورت نہ تھی، اور نہ جس کو  
 مصيبة عمت فاهمت ان کے رسول لیکر آئے تھے تو  
 والله المستعان۔ ہائے وہ مصیبت جو لوگوں  
 میں پھیل گئی اور اس نے اندھا  
 بنا دیا۔

پھر رسالہ کے آخر میں فرماتے ہیں،

ولا یدھب علیک ان تم سے یہ محض نہ رہے کہ اس  
 الطريق المستقیم فی ہذہ مسئلہ میں اس قبیل کے تشبیہات  
 المسئلۃ وما یشہہا من کے دوسرے مسئلوں میں جیسے  
 التشبیہات صحابہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہاتھ اور  
 والرجل من العادیات پاؤں کا استعمال، اور قیامت  
 وغیرہا ان یسرھا ومعار وغیرہ کے مسئلوں میں  
 الانسان علی ظواہرھا صحیح اور سیدھا طریقہ یہ ہے  
 ولا یشغل بکیفیتہ کہ انسان ان کو ان کے ظاہر  
 وجودھا، ویعتقد مطلب پر رکھے، اور ان کے  
 فی الجملۃ ان ما اراد اللہ وجود کی کیفیت سے بحث  
 در رسولہ حق ولا یقول نہ کرے، اور مجملاتیہ عقیدہ رکھے  
 ہذا اولم یرد ہذا، و کہ ان سے اللہ اور رسول کی  
 نحو ذلک، ولذلک جو مراد ہے وہ حق ہے، اور نہ  
 نری النبی صلی اللہ علیہ کہے کہ یہ مراد ہے اور یہ مراد  
 وسلم ولا اصحابہ نہیں ہے اور نہ اس قسم کی  
 ولا التابعین لہم باتیں کریں، ہم دیکھتے ہیں کہ  
 باحسان یشغفون نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ نے  
 بشئ من ذلک وانما اور نہ تابعین نے ان میں سے

جاء الاشتغال به کسی چیز سے بحث فرمائی  
 من المعتزلة حين یہ بحث و مباحثہ اول معتزلہ  
 استرقوا من الفلاسفة نے شروع کیا، جب انہوں نے  
 واسترق اهل السنة فلسفیوں سے ان باتوں کو  
 من المعتزلة، فدخل چرایا، اور اہل سنت نے ان  
 فيهم اينسأ، کو معتزلہ سے چرایا، تو یہ چیز ان  
 کے اندر بھی داخل ہو گئی۔

اب ہم کو اپنے بیان کردہ گزشتہ اصول کلیہ کو جزئی مسئلوں  
 میں دکھا کر ثابت کرنا ہے کہ قدمائے اہل سنت اور اس عہد کے اعتقاداً  
 ان مسائل میں کیا تھے، جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر و برکت  
 کا زمانہ فرمایا ہے،

**مسئلہ تقدیر یا جبر و قدر** اعتقادیات میں سب سے  
 پہلے اسی مسئلہ میں گفتگو پیدا ہوئی، یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس کا  
 جواب نہ صرف مذہب بلکہ فلسفہ کی زبان سے بھی شکل ہے، یہ نہ صرف  
 اسلام کا مسئلہ ہے بلکہ دنیا کا کوئی مذہب اس سے خالی نہیں، اور  
 درحقیقت مذہب کی روح اسی معجز العقول متما کے اندر پوشیدہ  
 ہے، اس کا جواب نفیاً یا اثباتاً دعائی لہجہ میں دینا مذہب پر ایک  
 خطرناک حملہ ہے،



احادیث میں ہے کہ ایک دفعہ آپ باہر تشریف لائے، دیکھا کہ کچھ اصحاب بیٹھے گفتگو کر رہے ہیں، دریافت فرمایا کہ کس مسئلہ پر گفتگو کر رہے ہو، عرض کی مسئلہ قدر پر، یہ سنکر آپ اس قدر براؤ فرختے ہوئے کہ چہرہ سرخ ہو گیا، راوی کا بیان ہے کہ یہ معلوم ہوتا تھا کہ کسی نے روئے مبارک پر انار کے دانے نچوڑ دیئے ہیں، اور فرمایا تم سے پہلی قومیں اسی میں ہلاک ہوئیں، میں تاکید کرتا ہوں کہ اس میں جھگڑا نہ کرو،

حضرت قاسم بن محمد، حضرت صدیق اکبر کے پوتے، اور مدینہ کے دارالفقہ کے رکن اعظم تھے، ایک دفعہ دیکھا کہ کچھ لوگ بیٹھے ہوئے مسئلہ قدر میں گفتگو کر رہے ہیں فرمایا،

كُفُّوا عَنَّا كَلْفَ اللَّهِ عَنْهُ ۖ  
جس سے اللہ تعالیٰ خاموش رہا  
تم بھی خاموش رہو۔

پس اس پر یہ عقیدہ کافی ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں ہے اور اس کی مشیت سے ہوتا ہے،  
صفات: اللہ تعالیٰ کے صفات اور اسماء حسنی کے متعلق صحیح راستہ یہ ہے کہ قرآن پاک نے صفات کے دو اصول بتائے ہیں، ایک تو یہ کہ اُس نے اللہ تعالیٰ کے صفات بیان کئے ہیں،

لے ترمذی، تدریج، حدیث، غریب، ابن سعد، بزم مدینہ، تذکرہ قاسم بن محمد،

سمیع (سننے والا) اور بصیر (دیکھنے والا) وغیرہ صفات اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت کئے ہیں، اس لئے وہ ان صفات حسنہ کمالیہ و متصف ہے اور وہ صفات اس کیلئے ثابت ہیں، دوسرا اصول یہ ہے کہ لَیْسَ کَمِثْلِ شَيْءٍ (اللہ کی مثل کوئی چیز نہیں) اس لئے ان صفات کی صورت اللہ تعالیٰ میں ایسی نہیں جو بندوں کی صفات کے مثل ہو، کہ سَمِعَ لَا تَسْمِعُنَا، وَلَمْ يَبْصُرْ لَا يُبْصِرُنَا، وہ سنتا ہے مگر ہمارے سننے کی طرح نہیں، وہ دیکھتا ہے مگر ہمارے دیکھنے کی طرح نہیں، بلکہ وہ اس طرح سنتا اور دیکھتا ہے جو اس کی شانِ عالی کے لائق ہے، اس کی کوئی صفت بندہ میں نہیں پائی جاتی اور نہ بندہ کی کوئی صفت اس میں پائی جاتی ہے، سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ، اللہ تعالیٰ پاک ہے اس سے جس کو مشرک اللہ میں شریک بتاتے ہیں۔

**قرآن کو حادث و تدبیر یا مخلوق و غیر مخلوق کہنا محسوس**  
 رسول اللہ کے معتقدات کی فہرست میں داخل نہ تھا، اسلام کی دعوت صرف یہ ہے کہ قرآن خدا کا کلام ہے، اور یہ کہ اس کے من اللہ ہونے کا یقین کامل رکھا جائے،

صفیان بن عینیہ اکابر اہل سنت میں شمار ہوتے ہیں انہوں نے نہایت غضب ناک ہو کر فرمایا،

وَحِكْمَ الْقُرْآنِ كَلَامَ اللَّهِ قَدْ صَحِبْتُ اَفْسُوسَ تَمِّيرِ الْقُرْآنِ هَذَا كَلَامَ

الناس وادركتهم، هذا عمرو  
 بن دينار، وهذا ابن المنكدر  
 حتى ذكر منصور، والاعشى  
 وسمر بن كدام فقال  
 ابن عيينه قد تكلموا في الاعتزال  
 والرفض، والقدور، وامروا  
 باجتنا ب القوم، فما نفع القرآن  
 الا كلام الله ومن قال غير  
 هذا فعليه لعنت الله،  
 (جزاء افعال العباد بخمسة)

یہ جانتے ہیں کہ قرآن خدا کا  
 کلام ہے اس کے سوا جس نے  
 اور کچھ کہا اس پر خدا کی لعنت

حافظ ابو احمد کہتے ہیں،

ما يعرف من الصحابة رضي الله  
 عنهم الخوض في القرآن  
 مطلق بحث منقول نہیں،

منصور بن عمار ایک محدث ہیں، ان سے کسی نے یہ مسئلہ

دریافت کیا کہ کلام الہی عین خدا ہے یا جزء خدا ہے، انھوں نے جواب

دیا "اللہ تعالیٰ ہم سب کو فتنہ سے بچائے اہل السنۃ والجماعۃ

میں سے بنائے، پیغمبروں کے بعد بندوں کے لئے خدا پر کوئی حجت نہیں ہے، ہم سمجھتے ہیں کہ قرآن کی نسبت یہ بحث بدعت ہے، جس میں سائل اور مجیب دونوں شریک ہیں، سائل اس میں پڑتا ہے جو اس پر فرض نہیں اور مجیب یہ تکلف وہ کرتا ہے جو اس پر فرض نہیں، خدا کے سوا میں کسی کو خالق نہیں کہتا اور اس کے سوا سب مخلوق ہے، قرآن خدا کا کلام ہے، اس کے بعد رک جاؤ، قرآن کی کوئی صفت اپنی طرف سے نہ کر دو ورنہ گم راہ ہو گئے۔

(جزاء افعال العباد بخاری)

اسی قسم کے اقوال اور ائمہ سے بھی ثابت ہیں۔  
استو، اللہ تعالیٰ آسمان پر ہے، اور ہر جگہ ہے، قرآن مجید میں یہ دونوں باتیں مذکور ہیں، یہ بھی ہے کہ،  
اٰیْمَا تُوْنُوْا فَشَمَّ وَجْہُ اللّٰہِ  
جدھر منہ پھیرو اور وہی خدا ہے  
یہ بھی مذکور ہے،

اَلرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی خدا تخت پر برابر ہوا ہے۔  
بعض ائمہ ان آیتوں کے معنی یہ لیتے ہیں کہ خدا وجوداً آسمان پر ہے، لیکن اپنے علم کی رُو سے وہ ہر جگہ ہے، جمہور کا اعتقاد یہ ہے کہ خدا اپنے وجود کے لحاظ سے ہر جگہ موجود ہے۔ امام مالکؒ سے

حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اسکا ترجمہ جابرا کیا ہے

کسی نے الرحمن علی العرش استوی کے معنی دریافت کیے، انھوں نے سن کر سر جھکا لیا، پھر فرمایا،

الاستواء معلوم والكيف  
مجهول والایسان به واجب  
استواء کے معنی معلوم ہیں اس  
کی کیفیت مجہول ہے، اس پر  
والسؤال عنه بدعة۔ ایمان لانا واجب ہے اور اس  
کی نسبت بحث و سوال کرنا

بدعت ہے،

در حقیقت امام مالکؒ نے ان چند فقروں میں قدمائے اہل  
السنۃ کے اصولِ کلیہ کی تعلیم فرمادی ہے، یہی وہ اصول ہے جو ہر قسم  
کے ایرادات اور اعتراضات عقلی کے لئے سپر ہے، انھوں نے  
اس کی وجہ بھی ظاہر کر دی ہے، انھوں نے کہا کہ اگر تمہارے اعتقادات  
کی بنیاد جدل و مناظرہ اور دلائل عقلی پر ہے تو بالکل ممکن ہے کہ کل  
تم سے زیادہ پُر زور اور بولنے والا آدمی تمہارے سامنے آ جائے اور  
اپنے دلائل سے تمہیں مغلوب کر دے، تو کیا تم اپنا مذہب چھوڑ دو گے،  
اور پرسوں اس سے زیادہ طبیعت دار اور چلتا ہوا تم سے دو بدو ہو  
اور وہ کل کے دلائل کو جن کو تم قائل ہو گئے تھے پرزہ پرزہ  
کر دے تو کیا پھر اپنا مذہب بھی بدل لے دو گے اور اسی طرح ہر نئے

۱ جامع بیان العلم ابن عبد البر صفحہ ۱۵۵ مصر۔

دن کے آفتاب کے ساتھ تہارا مذہب نکلتا دو بتا رہے گا۔

### بعض شبہات کا ازالہ، یہ پورا سلسلہ مضمون پڑھ

کر ممکن ہے کہ بعض صاحبوں کو یہ شک پیدا ہو کہ اہل السنۃ مذہب کا عقل کے موافق ہونا ضروری نہیں سمجھتے ہیں۔

اس سوال کے حل کرنے میں دو باتیں قابلِ لحاظ ہیں، اول یہ کہ ہم مذہب کو جن عقائد و اعمال کا مجموعہ سمجھتے ہیں ان کا اس قدر حصہ جس کو صاحبِ شریعتؐ نے ہم پر کھول دیا ہے اور جو درحقیقت مذہب ہے اس نے اس کے تمام اصول و فروع بھی ہم کو بتا دیئے ہیں اس کا ایک ذرہ خلاف عقل نہیں ہے، اس کے دلائل وہی صحیح ہیں جو خود شریعتؐ نے اپنے دعوؤں کے ساتھ پیش کئے ہیں اور وہ

تمام تر عقل کے مطابق ہیں، لیکن وہ حصہ جو درحقیقت مذہب کا جز نہیں، یعنی ہمارے علمِ کلام کے وہ عناصر جو قرآن اور سنتِ صحیحہ سے ماخوذ نہیں، اور جو باہمی فرقوں کے کلامی مناظرہوں کی پیداوار ہیں ممکن ہے کہ وہ خلاف عقل اور مجموعہ مخالفت ہوں لیکن وہ درحقیقت ہمارے دین کا جز نہیں،

(۲) دوسری بات قابلِ غور یہ ہے کہ جب ہم ایک شے کو

### خلاف عقل کہنے کا دعویٰ کرتے ہیں تو اس کے دوسرے معنی

یہ ہیں کہ عقل نے مستم طور سے ایک بات پہلے سے طے کر دی ہے جس

کے دلائل اس قدر مضبوط ہیں کہ وہ ٹوٹ نہیں سکتے، اب مذہب اس کے خلاف دوسری بات کہتا ہے، جس کو مان لینا ایک ثابت شدہ قطعی مسئلہ کو باطل کر دینا ہے، لیکن ذرا غور کیجئے کہ مذہب اور عقل کے درمیان جو مسائل متنازع فیہ کہے جاتے ہیں کیا ان کے متعلق یہ کہنا صحیح ہے کہ عقل نے مضبوط اور مستحکم دلائل سے اس طرح ان کو ثابت کر دیا ہے کہ وہ قطعی ہو گئے ہیں، اور ان کے خلاف کہنا ایک ثابت شدہ مسئلہ کا انکار ہے؟ حقیقتہً ایسا نہیں ہے، اس لئے کسی شے کو **خلاف عقل** کہہ دینے میں جلدی نہیں کر لی چاہیئے، زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہماری عقلیں اس کا فیصلہ نہیں کر سکتیں، اور یہ سچ ہے،

مشعلِ عشق نہ در حوصلہ دانش ماست

قل ایں نکتہ بایں فکر خطا نتواں کرد

(۳) آخری اعتراض آپ یہ کر سکتے ہیں کہ اس اصول کے مطابق تو اسلام کے خلاف مذاہب پر بھی کوئی عقلی اعتراض نہیں کیا جا سکتا کہ ان کی صحت کا معیار بھی عقل نہیں ہو سکتی، لیکن ہم یہ کہیں گے کہ اسلام نے جن مسائل کی تلقین کی ہے وہ سب تاپا عقلی ہیں، اور جب ان کے مخالف یا متضاد کوئی ہدایت کسی مذہب میں ہے تو درحقیقت وہ **خلاف عقل** ہے اور اس کی صحت کا

جائزہ عقل ہی سے لیا جاسکتا ہے، ہمارا مقصد اصلی یہی طرح سمجھ لیجئے۔  
قرآن اور سنت صحیحہ نے بتا دیا ہے کہ وہ ہماری عقل کے مطابق ہے  
اور اسی پر آپ کو اکتفا کرنا چاہیئے اور جو نہیں بتایا ہے، اس کی تشریح  
اس میں زیادتی، یا اس میں کمی، بذریعہ عقل جائز نہیں، یعنی اس رائے  
پر ہم کو اپنی روشنی سے نہیں بلکہ خدا کی دی ہوئی روشنی کے سہارے  
سے چلنا چاہیئے۔

(۴) آخر میں ایک اور غلطی دور کر لینا چاہیئے، میری تفسیر سے یہ  
مطلب نہ سمجھا جائے کہ عقل بیکار محض ہے، بلکہ وہ محدود العلم ہے  
ہمارے حواس جو ہماری عقل کے ذرائع علم ہیں ان سے ہماری  
عملی عقل جو معلومات حاصل کرتی ہے، ان سے بڑھ کر آگے ماورائے  
محسوسات میں وہ بے کار ہے، اور یہ عقل کی تحقیر نہیں، بلکہ اس کے  
علم کے دائرہ کی واقعی تحدید ہے، بصارت ایک خاص فاصلہ کے  
آگے نہیں دیکھ سکتی، سماعت اپنے عمل کے لئے ایک مخصوص دائرہ  
چاہتی ہے جس کے بعد وہ بے کار ہے، اسی طرح عقل انسانی ایک  
محدود دائرہ رکھتی ہے جس کے بعد وہ بے کار ہے، اور نیز جس طرح ہر  
حادثہ اپنے خاص کام کے علاوہ دوسرا کام انجام نہیں دے سکتا،  
اسی طرح عقل انسانی بھی اپنے خاص دائرہ عمل کے سوا دوسرا کام  
انجام نہیں دے سکتی، جو شخص اس بات کا شاک ہے کہ ہم مادیات



میں رہ کر اپنی عقل کے ذریعہ سے ماورائے مادہ کے حالات سے  
 کیوں واقف نہیں ہو سکتے، اس کو سب سے پہلے یہ شکایت کرنی چاہیے  
 کہ کھنڈ میں رہ کر ہم کو لندن کی عمارتیں کیوں نظر نہیں آتیں، اور  
 ہندوستان میں ہم کو فرانس کے میدان جنگ کی توپوں کی آوازیں  
 کیوں سنائی نہیں دیتیں؟



## اہل السنۃ کے عقائدِ صحیحہ

**عقائد کی افادیت:** یہ سارے مباحث جو اوپر

گزرے، یہ حقیقت میں عقلی کشمکش اور ذہنی الجھاؤ کو عقل کی راہ سے سلجھانے کی کوشش ہے، حالانکہ اس کے متعلق فیصلہ ہے کہ

کہ کس نمشور و نکشاید حکمت میں ممتار

اس نے غلط حیثیت سے ان الجھنوں میں پڑنے سے نہ کوئی فائدہ

ہوا ہے اور نہ ہو سکتا ہے، اسی لئے اسلام نے صرف اُن عقائد پر

دور دیا ہے جو انسان کے اعمال و اخلاق و کردار پر مؤثر ہوں، جو اس

کو خیر اور نیکی کی طرف دعوت دیں، اور بُرائی اور شر سے اس کو

بچائیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کی توحید کا منشا یہ ہے کہ اس کے سوا نہ

کوئی نافع ہے، اور نہ ضار، نہ کوئی نفع پہنچا سکتا ہے، نہ نقصان، ہر

حالت میں اسی کو پکارنا چاہیے، اور اسی سے غیبی مدد مانگنا چاہیے

اس کے سوا کسی کا کوئی حقیقی ملجا و ماویٰ نہیں، وہ اپنے تمام

صفات میں ہمہ کمال ہے، تمام اوصافِ حسنہ اور اسماءِ حسنی

کا وہ جامع ہے، اسی کا حکم ہے جو ساری دنیا میں جاری ہے، وہ جو

لے آؤ تمہیں الدین حضرت مولانا تقاوی رحمۃ اللہ علیہ،

چاہتا ہے وہ کرتا ہے، اور جس کا چلے حکم دیتا ہے، وہی گناہوں کو  
معاف کرتا ہے وہی غیب کا حال جانتا ہے،

غرض اپنے ان تمام اوصافِ حسنہ کی تعلیم بندہ کو اس لئے  
دی ہے کہ بندہ کو خدا کی معرفت حاصل ہو، اور بندہ اس کے اوصافِ  
جمالیہ کی بناء پر اس سے محبت کرے اور اس کے اوصافِ جلالیہ کا  
خیال کر کے اس سے ڈرے، اور خدا کے اچھے صفات کا عکس اپنے  
اندر پیدا کر سکے،

**اہل سنت کے عقائد:** یہ چند باتیں بطور مثال کے لکھی  
ہیں، اسی طرح دوسرے عقائد بھی ہیں، جن کا اثر بندہ پر کسی نہ کسی  
طرح پڑتا ہے، اور وہ اُن سے معرفت یا عمل کا فائدہ اٹھاتا  
ہے، ذیل میں ہم ان عقائد کو جو اہل سنت کے نزدیک مسلم ہیں  
اس غرض سے درج کرتے ہیں تاکہ عامہ مسلمان اہل سنت کے  
عقائدِ مسلمہ پر مطلع ہوں، اور اس سے اپنے عقیدہ کی تصحیح کریں، تاکہ  
ایمانِ صحیح و کامل نصیب ہو۔

اہل سنت کے عقائد کا سب سے مختصر مضمون تو یہ ہے،  
اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنَّ  
مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ،  
میں زبان اور دل سے گواہی  
دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی  
معبود نہیں اور محمد اللہ کے

رسول ہیں۔

اس شہادت کے فقرہ اولیٰ کو شہادتِ لوحید اور فقرہ ثانی کو شہادتِ رسالت کہتے ہیں، ظاہر ہے کہ بندہ جب اللہ کے سوا اور کو معبود نہیں مانتا، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کا رسول دل و جان سے تسلیم کرتا ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جس قدر احکام نازل ہوئے ان سب کو وہ مانتا ہے،

لیکن اس اجمال کے بعد مزید تفصیل کوئی چاہتا ہے، تو وہ

یہ ہے،

آمنت بالله وملكته وكتبه  
ورسله واليوم الآخر والقدر  
خبره وشئ من الله تعالى .  
میں ایمان لایا ہوں اللہ پر  
اور اس کے فرشتوں پر، اور  
اس کی کتابوں پر اور اس کے  
رسولوں پر اور اخیر دن پر، اور  
اس بات پر کہ جو اچھایا بُرا ہوتا  
ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کی  
طرف سے مقدر ہے،

بندہ جب رسولوں اور کتابوں پر ایمان لایا تو سارے صحیح  
عقیدے اور اللہ تعالیٰ کے سارے احکام ان میں داخل ہو گئے،

لیکن چونکہ یہ بھی مجمل ہیں، اس لئے علماء محققین نے ان امور کو جن کو خاص طور سے خیال میں رکھنا چاہیے، کتاب و سنت سے لے کر یکجا کر دیا ہے تاکہ ہر مسلمان ان کو خوب سمجھ کر مان لے، تاکہ اس کے مطابق اس کے دین کے سارے کام درست ہو جائیں،

**اول ایمان باللہ**، سب سے پہلا اور سب سے اہم بنیادی عقیدہ یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائیں، اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کے معنی یہ ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کو ان صفات کے ساتھ مانیں جن کو اللہ اور رسول نے بتایا ہے، یعنی ہم یہ دل سے مانیں اور زبان سے اقرار کریں کہ اللہ ایک ہے، وہ ہمیشہ سے ہو اور ہمیشہ رہے گا وہ کسی کا محتاج نہیں، اور ساری چیزیں اس کی محتاج ہیں، اس کی تمام صفاتیں اچھی ہیں اور وہ ہر بڑائی سے پاک ہے، وہ ہر چیز پر قادر ہے، وہ سنا اور دیکھتا ہے، وہ چھپے اور کھلے ہر شے کا علم رکھتا ہے، اس کو موت نہیں آتی، اس کو نیند نہیں آتی، دنیا اور دنیا کی ساری چیزیں پہلے ناپید تھیں، اللہ تعالیٰ نے اپنے ارادے اور مشیت سے ان کو پیدا کیا اور وہ جب چاہے ان کو فنا کر دے، وہ کلام کرتا ہے، اس کا کوئی سا جھی اور ساتھی نہیں، اس جیسا کوئی نہیں، نہ اس کے ماں اور باپ ہے، اور نہ اس کی کوئی اولاد ہے، وہ ان سارے جسمانی رشتوں سے پاک ہے، وہ

ساری دنیا کا بادشاہ ہے، اس کے حکم سے کوئی باہر نہیں، نہ اس کی قدرت سے کوئی چیز خارج ہے، وہ اپنے بندوں پر مہربان ہے، وہی پیدا کرتا ہے، اور وہی موت دیتا ہے، وہی اپنے بندوں کو سب آفتوں سے بچاتا ہے اور وہی عزت والا ہے، بڑائی اور عظمت اور کبریائی والا ہے، گناہوں کا بخشنے والا ہے، زبردست ہے، بہت دینے والا ہے، روزی پہنچانے والا ہے جس کی روزی چاہے تنگ کرے، جس کی چاہے فراخ کرے، جس کو چاہے عزت دے اور جس کو چاہے ذلت دے، جس کو چاہے پست کرے، جس کو چاہے بلند کرے۔

**صفات**، خالق تعالیٰ میں مخلوق کی سی کوئی صفت نہیں پائی جاتی، اور نہ خالق تعالیٰ کی سی کوئی صفت مخلوق میں پائی جاتی ہے، قرآن اور حدیث میں بعض جگہ جیسی باتوں کی خبر دی گئی ہے تو یاتوا ان کے معنی کو اللہ کے سپرد کریں کہ وہی اس کی حقیقت جانتا ہے اور ہم بے کھود گردید کئے ہوئے ایمان اور یقین کر لیں اور یہی بہتر ہے، یا پھر کچھ مناسب معنی اس کے لگائے جائیں، جس سے وہ سمجھ میں آجائے، جیسا کہ علمائے متاخرین نے اختیار کیا ہے،

**ایمان بالقدر**، عالم میں جو کچھ بھلا بُرا ہوتا ہے سب کو اللہ تعالیٰ اس کے ہونے سے پہلے ہمیشہ سے جانتا ہے اور اپنے

جاننے کے موافق اس کو پیدا کرتا ہے، تقدیر اسی کا نام ہے،

**جبر و قدر**، بندوں کو اللہ تعالیٰ نے سمجھ اور ارادہ دیا جس

سے وہ گناہ اور ثواب کا کام اپنے اختیار سے کرتے ہیں، مگر بندوں

کو کسی کام کے پیدا کرنے کی قدرت نہیں ہے، گناہ کے کام سے اللہ

تعالیٰ ناراض اور ثواب کے کام سے خوش ہوتے ہیں۔

**تکلیف مالا یطاق**، اللہ تعالیٰ نے بندوں کو کسی ایسے

کام کے کرنے کا حکم نہیں کیا جو بندوں سے نہ ہو سکے،

**عدم وجوب اصلاح**، کوئی چیز خدا کے ذمہ ضروری نہیں

وہ جو کچھ مہربانی کرے اس کا فضل ہے،

**ایمان بالرسالت**، اللہ تعالیٰ نے بندوں کو سمجھانے اور

سیدھی راہ بتانے کو بہت سے پیغمبر بھیجے، ان پیغمبروں کو خدا نے

اپنے ارادہ اور پسند سے برگزیدہ کیا، وہ سب گناہوں سے پاک ہیں

ان آئے والے پیغمبروں کی پوری گنتی اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے،

**معجزات**، ان کی سچائی بتانے کو اللہ تعالیٰ نے ان کے

ہاتھوں ایسی شکل بائیں کرائیں، جو اور لوگ نہیں کر سکتے، ایسی

باتوں کو معجزہ کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اپنے فرشتوں کے ذریعہ

اپنی ہدایتوں، تعلیموں اور حکموں پر مطلع فرمایا، اور ان پیغمبروں نے

ان کو اس کرائے زمانہ کے لوگوں تک پہنچایا، اس کو وحی کہتے ہیں

ان پیغمبروں میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام  
 تھے اور سب سے آخر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی  
 درمیان میں، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی دوسرا شخص  
 نبوت پر سرفراز ہو کر نہیں آئے گا، اور جو ایسا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہی  
 نبوت و رسالت کا منصب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات  
 پر ختم ہو گیا، قیامت تک جتنے آدمی اور جن ہوں گے سب کے آپ  
 ہی پیغمبر ہیں،

ہاں پیغمبروں میں سے بعضوں کا مرتبہ بعضوں سے بڑا ہے سب  
 میں زیادہ مرتبہ ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔  
 معراج ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے جائے  
 میں جسم کے ساتھ مکہ سے بیت المقدس تک، اور وہاں سے ساتوں  
 آسمانوں پر، اور وہاں سے جہاں تک منظور ہوا پہنچایا، اور پھر واپس  
 مکہ میں پہنچا دیا، اس کو معراج کہتے ہیں۔

ایمان بالملائکہ، اللہ تعالیٰ نے کچھ مخلوقات کو نور سے  
 پیدا کر کے ان کو ہماری نگاہوں سے پوشیدہ کیا ہے، ان کو فرشتے  
 کہتے ہیں،

اللہ تعالیٰ نے تدبیر عالم کے بہت سے کام اپنے ارادہ اور  
 مشیت سے کسی مصلحت سے ان کے سپرد کئے ہیں، وہ اللہ تعالیٰ



کے احکام بجالاتے ہیں، اور اپنے سپرد شدہ کاموں کی انجام دہی میں کبھی سرتابی یا نافرمانی نہیں کرتے، وہ نہ انسانوں کی طرح کھاتے اور پیتے ہیں، اور نہ انسانوں کی طرح مرد اور عورت ہیں، **شیاطین و جنات**، اللہ تعالیٰ نے کچھ مخلوقات آگ سے پیدا کئے ہیں اور ان کو ہماری نظروں سے پوشیدہ کیا ہے ان کو جن کہتے ہیں، ان میں نیک و بد سب طرح کے ہوتے ہیں، ان کے اولاد بھی ہوتی ہے، ان سب میں سب سے زیادہ مشہور شریر ابلیس یا شیطان ہے، جو لوگوں کو گناہ پر آمادہ کرتا ہے اور ان کے دلوں میں دوسوے ڈالتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا نافرمان ہے، **اولیاء** مسلمان جب خوب عبادت کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کے حکموں پر پوری طرح چلتا ہے، اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طور طریقہ پر عمل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو محبوب رکھتے ہیں، ایسے شخص کو ولی کہتے ہیں،

**کرامت** ایسے شخص کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ بعض ایسی باتیں ظاہر کرتا ہے، جو اور لوگوں سے نہیں ہو سکتیں، تو ایسی باتوں کو کرامت کہتے ہیں، ولی خواہ کتنا ہی بڑا ہو جائے مگر نبی کے برابر نہیں ہو سکتا، وہ خدا کا کیسا ہی پیارا ہو جائے مگر جب تک اس کے ہوش و حواس درست ہیں شرع کا پابند رہنا فرض ہے، نماز

روزہ، اور کوئی فرض عبادت معاف نہیں ہوتی، اور جو گناہ ک  
 باتیں ہیں وہ اس کے لئے درست نہیں ہو جاتیں،

جو شخص شرع کے خلاف ہو وہ خدا کا دوست یا دلی نہیں  
 ہو سکتا،

کشف اولیاء اویانے الہی کو بھید کی بعض باتیں سوتے  
 یا جاتے میں معلوم ہو جاتی ہیں، ان میں جو شرع کے موافق ہو وہ  
 قبول ہے، اور اگر خلاف ہے تو رد ہے،

بدعت، اللہ اور رسولؐ نے دین کی سب ضروری باتیں  
 قرآن و حدیث میں بندوں کو بتا دی ہیں، اب دین میں کوئی نئی  
 بات نکالنا جو دین میں نہیں، درست نہیں، ایسی نئی بات کو بدعت  
 کہتے ہیں، بدعت بہت بڑا گناہ ہے،

اجتہاد، دین کی بعض ایسی باتیں جو صریحاً قرآن و حدیث  
 میں بیّنہ مذکور نہیں ہیں، دین کے بڑے بڑے عالموں نے جن کو  
 قرآن و حدیث کے علم میں کمال تھا، اپنے علم و فہم کے زور سے  
 قرآن و حدیث سے نکال کر بیان کی ہیں، وہ بدعت نہیں ہیں، ایسے  
 عالموں کو مجتہد کہتے ہیں، جن میں سے چار مشہور ہیں، امام ابو حنیفہ  
 ۱، امام شافعی ۲، امام مالک ۳، امام احمد بن حنبل،

ایمان یا لکتاب، اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں پر مختلف

زبانوں میں چھوٹی بڑی بہت سی کتابیں اتاریں، جن میں اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کے ذریعہ سے اُن کی امتوں کو اپنے احکام اور ہدایات سے مطلع فرمایا، ان میں چار کتابیں بہت مشہور ہیں، تورات جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ملی، زبور جو حضرت داؤد علیہ السلام کو ملی، انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اور قرآن مجید ہمارے پیغمبر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو، یہ قرآن مجید آخری کتاب ہے اب اس کے بعد کوئی آسمانی کتاب نہیں آئے گی، اس کتاب کی کس ادنیٰ بات کے بھی انکار کرنے سے آدمی کا فسق ہو جاتا ہے، قیامت تک قرآن کا حکم چلتا رہے گا، دوسری آسمانی کتابوں کو ہمراہ لوگوں نے بہت کچھ بدل ڈالا، مگر قرآن مجید کی نگہبانی کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے، اس کو کوئی بدل نہیں سکتا،

### صحابی، ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو جس مسلمان

نے دیکھا اس کو صحابی کہتے ہیں، ان کی اعلیٰ قدر مراتب بڑی بڑی بزرگیاں آتی ہیں، ان سب سے محبت اور اچھا لگنا رکھنا چاہیے اگر کوئی لڑائی جھگڑا ان کا سننے میں آئے تو اس کو ان کی بھول چوک سمجھے، بُرائی نہ کرے، ان سب میں بڑھ کر چار صحابی ہیں، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، پیغمبر صاحب کے بعد ان کی جگہ پر بیٹھے، اور دین کا بندوبست کیا، اس لئے یہ اول خلیفہ کہلاتے

ہیں، تمام امت میں یہ سب سے بہتر ہیں، ان کے بعد ۲، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، یہ دوسرے خلیفہ ہیں، ان کے بعد ۳، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، یہ تیسرے خلیفہ ہیں، ان کے بعد ۴، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، یہ چوتھے خلیفہ ہیں،

**اہل بیت**، پیغمبر صاحب کی اولاد اور بیبیاں سب تعظیم کے لائق ہیں، اولاد میں سب سے بڑا رتبہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا ہے اور بیبیوں میں حضرت خدیجہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیاں تمام مسلمانوں کی مائیں ہیں، اس لئے ان کا احترام کریں، اور اہل بیت سے محبت رکھیں،

**کفر کی بعض باتیں**، ایمان جب درست ہوتا ہے کہ اللہ اور رسول کو سب باتوں میں سچا سمجھے، اور ان کو دل سے مانے، اور زبان سے اس کا اقرار کرے، اور عمل سے ظاہر کرے، اور اللہ و رسول کی کسی بات میں شک کرنا، یا اس کو جھٹلانا، یا اس میں عیب نکالنا، یا اس کے ساتھ مذاق اڑانا، ان سب باتوں سے ایمان جاتا رہتا ہے،

قرآن و حدیث کے کھلے کھلے مطلب کو نہ ماننا، اور اپنی پیچ کر کے اپنے مطلب بنانے کو معنی گھڑنا بدعتی کی بات ہے، گناہ

کو حلال سمجھنے سے ایمان جاتا رہتا ہے، گناہ خواہ کتنا ہی بڑا ہو جب تک اس کو بُرا سمجھے اس سے ایمان نہیں جاتا، البتہ کمزور ہو جاتا، و اللہ تعالیٰ سے نڈر ہو جاتا، یا اس کی رحمت سے ایوس ہو جانا کفر کو کسی سے غیب کی باتیں پوچھنا اور اس کا یقین کرنا کفر ہے، البتہ بنیوں کو وحی سے اور ولیوں کو کشف و الہام سے، اور عام لوگوں کو نشانیوں سے کوئی بات معلوم ہو سکتی ہے، کسی کا نام لے کر کافر کہنا یا لعنت کرنا بڑا گناہ ہے، ہاں یوں کہہ سکتے ہیں کہ ظالموں پر لعنت جھوٹوں پر لعنت، مگر جن کا نام لے کر اللہ و رسولؐ نے لعنت کی ہے یا ان کے کفر کی خبر دی ہے، ان کو کافر و ملعون کہنا گناہ نہیں ہے، گناہ کے ارتکاب سے آدمی کافر نہیں ہو جاتا، صرف گنہگار ہوتا ہے، ایسا شخص توبہ کرے، اور اللہ تعالیٰ سے دل سے معافی چاہے تو، اللہ تعالیٰ معاف فرما سکتے ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ چاہیں تو توبہ کئے بغیر بھی وہ معاف کر سکتے ہیں۔

**بچھلے دن پر ایمان**، اس سے یہ مقصد ہے کہ موت کے بعد سے لے کر قیامت تک اور قیامت کے بعد جنت اور دوزخ کے جو احوال اور واقعات قرآن و حدیث سے ثابت ہیں، ایک مسلمان کا فرض ہے کہ دل سے ان کو صحیح یقین کرے اور زبان سے ان کا اقرار کرے، ان میں کسی ایسے واقعہ کا انکار جو قرآن اور حدیث

سے ثابت ہے کفر ہے، اور اس میں ایسا پیچ کر کے مطلب نکالنا جو عبارت کے صاف و صریح مطلب کے خلاف ہو بدینی ہے۔

جس وقت انسان پر موت کے آثار طاری ہوتے ہیں اس پر برزخ کے احوال منکشف ہونے لگتے ہیں، اب یہ توبہ کا وقت نہیں، اس وقت توبہ قبول نہیں ہوتی،

موت جس کے مقدر فرشتے مردہ کے جسم سے رُوح نکالتے ہیں، نیک لوگوں کی آسانی سے نکلتی ہے، اور بُرے لوگوں کی بڑی سختی اور تکلیف سے نکلتی ہے، اور اسی وقت سے جزا اور سزا کا معاملہ شروع ہو جاتا ہے،

جب آدمی مرجاتا ہے اگر دفن کیا جائے تو گارٹن کے بعد اور اگر دفن نہ کیا جائے تو جس حال میں ہو اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، اور پوچھتے ہیں کہ تیرا پروردگار کون ہے، تیرا دین کیا ہے، اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں، اگر وہ ایمان دار ہو تو ٹھیک ٹھاک جواب دیتا ہے، پھر اس کے لئے سب طرح کا جین ہے، اور فرشتہ اس سے کہتا ہے کہ آرام کی نیند سو جا، اور اگر وہ مردہ ایمان سے محروم ہو تو وہ ہر سوال کے جواب میں یہی کہتا ہے کہ مجھے خبر نہیں، تو پھر اس کے ساتھ سختی اور سزا کا معاملہ شروع ہو جاتا ہے،

بعضوں کو اللہ تعالیٰ اس امتحان سے معاف فرمادیتا ہے مگر یہ باتیں  
مردے کو معلوم ہوتی ہیں، ہم لوگ نہیں دیکھ سکتے، جیسا سوتا ہوا آدمی  
خواب میں سب کچھ دیکھتا ہے، اور آرام اور تکلیف اٹھاتا ہے، اور  
اس کے پاس بیٹھا ہوا دوسرا جاگتا آدمی اس سے بالکل بے خبر رہتا  
ہے،

مردے کے لئے دعا کرنے سے یا کچھ خیرات دے کر بخشے سے اس  
کو ثواب پہنچتا ہے، اور اس سے اس کو فائدہ پہنچتا ہے،

خدا اور رسول نے قیامت کی جتنی نشانیاں بتائی ہیں، سب  
ضرور ہونے والی ہیں، امام مہدی علیہ السلام ظاہر ہوں گے، اور خوب  
انصاف سے بادشاہی کریں گے، کانا دجال نکلے گا، اور دنیا میں  
بہت فساد پچائے گا، اس کے مار ڈالنے کے لئے حضرت عیسیٰ  
علیہ السلام آسمان سے اتریں گے اور اس کو مار ڈالیں گے،

یا جوج ماجوج دوزخ پر دست قومیں ہیں، وہ تمام روئے زمین  
پر پھیل پڑیں گی، اور فساد برپا کریں گی، پھر خدا کے قہر سے ہلاک ہوں  
گی، ایک عجیب طرح کا جانور زمین سے نکلے گا، اور آدمیوں سے  
باتیں کرنے لگے گا، آفتاب مغرب کی طرف سے نکلے گا، اور قرآن مجید  
اٹھ جائے گا، اور چند روز میں تمام مسلمان ہلاک ہو جائیں گے،  
اور تمام دنیا کافروں سے بھر جائے گی، کوئی اللہ کا نام لیوا باقی نہیں

رہے گا۔ اور بہت سی باتیں ہوں گی، جب ساری نشانیاں پوری ہو جائیں گی تب قیامت کا سامان شروع ہوگا۔

**قیامت**، ایک فرشتہ جس کا نام اسرافیل ہے، خدا کے

حکم سے صور پھونکے گا، جس سے تمام زمین و آسمان اور آفتاب اور

تارے اور پہاڑ سب ٹوٹ پھوٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے

تمام مخلوقات مرجائیں گی، اور جو مر چکے ہیں، ان کی روصیں بے ہوش

ہو جائیں گی، مگر اللہ تعالیٰ کو جن کو بچانا منظور ہوگا، ان کو بچالیں گے

ایک مدت اسی کیفیت پر گزر جائے گی، پھر جب اللہ تعالیٰ کو

منظور ہوگا کہ تمام عالم دوبارہ پیدا ہو، دوسری بار صور پھونکا جائے

گا، اس سے پھر ساما عالم موجود ہو جائے گا، مردے زندہ ہو جائیں

گے، اور قیامت کے دن میدان میں سب اکٹھے ہو جائیں گے،

اور وہاں کی تکلیفوں سے گھبرا کر سب پیغمبروں کے پاس سفارش کرانے

جائیں گے۔ سب پھلے بُرے عمل لئے جائیں گے، ان کا حساب ہوگا،

اعمال تو لئے جائیں گے جن کی نیکیوں کا پلہ بھاری ہوگا وہ جنت میں

جائیں گے جن کی برائیوں کا پلہ بھاری ہوگا، وہ دوزخ کے مستحق ہوں

گے، اور جن کی نیکیاں اور بریاں برابر ہوں گی، اللہ تعالیٰ کو چاہے

گا ان کے ساتھ معاملہ کرے گا نیکیوں کا نامہ اعمال دابنے ہاتھوں

میں اور بُروں کا نامہ اعمال بائیں ہاتھوں میں دیا جائے گا،



پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کو حوض کوثر کا پانی پلائیے گئے، جو دو دھو سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہوگا، لوگوں کو پل صراط پر سے چلنا ہوگا، جو نیک لوگ ہوں گے وہ اس پار سے اُس پار ہو کر بہشت میں پہنچ جائیں گے، اور جو بد ہیں وہ اس پر سے دوزخ میں گر پڑیں گے،

**دوزخ**، پیدا ہو چکی ہے، اور اس میں سانپ، بچھو، آگ

اور طرح طرح کا عذاب ہے، دوزخیوں میں جن میں ذرا بھی ایمان ہوگا وہ اپنے اعمالِ بد کی سزا بھگت کر پیغمبروں، اور بزرگوں کی سفارش کے بعد حسبِ مشیتِ الہی بہشت میں داخل ہوں گے، خواہ وہ کتنے ہی بڑے گناہ گار ہوں اور جو کافر و شرک ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے، اور ان کو موت بھی نہ آئے گی،

**شفاعت**، انبیاء علیہم السلام اور بزرگ اللہ تعالیٰ کی رضی

سے ان گناہگار مومنوں کے حق میں جن کے باب میں مشیتِ الہی کا اشارہ ہوگا، شفاعت کریں گے، اور اللہ تعالیٰ اپنی مشیت سے محض اپنے فضل و کرم سے قبول فرمائیں گے،

**بہشت**، پیدا ہو چکی ہے، اور اس میں باغ، نہریں، میوے

مالی شان مکانات، سایہ دار درخت، اور طرح طرح کے ایسے چین اور نعمتیں ہیں، جن کا تصور بھی دنیا میں نہیں ہو سکتا، اور یہ سب نعمتیں

لازوال ہوں گی یعنی نہ اللہ تعالیٰ ان کو پھینکے گا، نہ وہ فنا ہوں گی، بہشتیوں کو ہمیشہ کی زندگی حاصل ہوگی، وہاں ان کو نہ کسی کا غم ہو گا اور نہ خوف، اور نہ موت آئے گی،

اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ چھوٹے گناہ پر سزا دیدے یا بڑے گناہ کو محض اپنی مہربانی سے معاف کر دے، اور بالکل اس پر سزا نہ دے،

جن لوگوں کے نام لے کر اللہ و رسول نے بہشتی ہونا بتا دیا، ان کے سوا کسی کے بہشتی ہونے کا یقینی حکم ہم نہیں لگا سکتے، البتہ اچھی نشانیاں دیکھ کر اچھا گمان رکھنا، اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید رکھنا ضروری ہے، بہشت میں سب سے بڑی نعمت اللہ تعالیٰ کی رضامندی کا حصول، اور اللہ تعالیٰ کے دیدار کی نعمت ہے جو بہشتیوں کو بہشت میں نصیب ہوگی، جس کے سامنے تمام نعمتیں سچ معلوم ہوں گی،

دنیا میں جاگتے ہوئے ان آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو کوئی نہیں دیکھ سکتا، مگر جو کیسا ہی بھلا بُرا ہو، مگر جس حالت میں موت آئے اور جس حالت پر فاقم ہو، اس کے موافق جزاء اور سزا ہوگی،

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مِنَ الْآبَرَادِ

سُز سُز سُز

# ضمیمہ

اُن فلسفیانہ اصطلاحات کی مختصر تشریح  
جو اس بے نظیر رسالہ میں آگئے ہیں

از

پیشوا مفتخر بہ نسبت حضرت سلیمانؑ

غلام محمد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## جوہر

وہ شے جو بالذات قائم ہو یعنی اپنے قیام میں دوسرے کی محتاج نہ ہو  
جیسے دیوار اور سایہ کی مثال میں دیوار جو ہر شے کہ وہ اپنے قیام میں سایہ کی  
محتاج نہیں، سایہ رہے نہ رہے وہ اپنی جگہ کھڑی رہے۔

## عرض

وہ شے جو اپنے قیام میں دوسرے کی محتاج ہو مثلاً اوپر کی مثال میں  
سایہ "عرض" ہے کہ وہ اپنے قیام میں دیوار کا محتاج ہے دیوار نہ ہو تو اس کا وجود  
عدم ہے۔

## عینیت

دو مغزوں یا یوں کیٹے کہ دو چیزوں کا مصداق ہر طرح سے ایک ہونا کہ ان میں کسی قسم کا فرق نہ ہو سکے "عینیت" کہلاتا ہے۔ مثلاً زید اور ذات زید۔

## غیریت

دو چیزوں میں سے کسی ایک کا دوسرے کے بغیر موجود ہو سنا "غیریت" کہلاتا ہے۔ جیسے ذات باری تعالیٰ اور مخلوقات کہ گو مخلوق بغیر ذات باری کے موجود نہیں ہو سکتی مگر ذات باری تو بغیر مخلوق کے بھی موجود ہو سکتی ہے، چنانچہ مخلوق کی ایجاد سے پہلے بھی وہ موجود تھی اور مخلوق کو فنا کر کے بھی موجود رہے گی، پس مخلوق اور خالق میں غیریت پائی جاتی ہے۔

## لَا عَيْنَ وَلَا غَيْرَ

مذکورہ بالا تعریف غیریت و عینیت کے اعتبار سے جب ذات حق اور اسکی اپنی صفات کو دیکھا جائے تو یہاں نہ عینیت ہی ثابت ہوتی ہے نہ غیریت۔ عینیت تو اس لئے نہیں کہ صفات، ذات سے الگ اور زائد ہیں اور غیریت اسلئے نہیں کہ ذات اور صفات میں سے ایک بھی چیز ایسی نہیں جو دوسرے کے بغیر پائی جاسکے۔ صفات بغیر ذات کے اسلئے موجود نہیں ہو سکتیں کہ وہ ذات کے تابع ہیں اور تابع کا اپنے متبوع کے بغیر یا اجانا محال ہے اور ذات بغیر صفات کے اسلئے پائی نہیں جاسکتی کہ ذات کا صفات کمال سے خالی ہونا

لازم آئے گا جو محال ہے پس دونوں لازم و ملزوم ہوئے! اسی کو لایمین و لائیر کہتے ہیں یعنی صفات الہیہ نہ عین ذات میں نہ غیر ذات میں۔

## جبر

صرف فعل کی تخلیق میں بلکہ ارادہ فعل میں بھی بندہ کا خود کو غیر محنت ارمانا "عقیدہ جبر" ہے۔ اس عقیدہ کی رو سے سارا نظام شریعت اور قانون جزا و سزا باطل ٹھہرتا ہے یہ صریح گمراہی اور اسلام سے دوری ہے۔

## قدر

صرف ارادہ فعل میں بلکہ اپنے ہر فعل کی تخلیق میں بندہ کا خود کو مختار ماننا "عقیدہ قدر" ہے۔ یہ بھی قرآن کے خلاف ہے کیونکہ قرآن بندہ کو نہیں بلکہ اللہ کو افعال کا خالق قرار دیتا ہے، (بندہ محض کا سب افعال ہے) ۱۔ وَاللّٰهُ خَلَقَ قُلُوْبًا وَّمَا تَعْلَمُوْنَ

(یعنی اللہ نے پیدا کیا تمہیں بھی اور تمہارے افعال کو بھی) عقیدہ قدر بھی نہ صرف غیر اسلامی بلکہ عقل و مشاہدہ کے اعتبار سے بھی مضحکہ خیز ہے کیونکہ یہ تو رات دن کا تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ بندہ اپنے کتنے ہی ارادوں میں ناکام اور حسرت زدہ رہ جاتا ہے۔

## الْجُزْءُ الَّذِي لَا يَتَجَزَّى

لفظی معنی تو یہ ہیں کہ ایسا جزو جس کی مزید تقسیم ناممکن ہو اور اصطلاح

میں جزو لا تجزئ جس کو جوہر فرد یا نقطہ جوہر کہتے ہیں، ایسا ہی وضع جوہر ہے جس کی تقسیم خواہ وہ کسری (یعنی عملی تقسیم) ہو یا وہی یا فرضی کسی نوعیت کی بھی تقسیم کو وہ جوہر قبول نہ کرے۔ تسکین ان اجزاء سے جسم کو ترک بتلاتے ہیں اور فلاسفہ اُن کے برعکس اس کو باطل قرار دیتے ہیں۔

## طَفَرَة

لفظی معنی پھلانگ لگانے کے ہیں اور اصطلاح میں اس سے مراد ایک جسم کا مسافت اور اجزائے مسافت کو اس طرح طے کر کے آخری حد پہنچ جانا ہے کہ مسافت کے درمیانی حصوں سے اور ان کے محاذ و مقابل سے اس کو گذرنا نہ پڑے۔ نظام معتزل کے سوا فلاسفہ میں کوئی گروہ بھی اس کا قائل نہیں۔

## رُؤِیَّت

آنکھ سے دیکھنا رویت بصری کہلاتا ہے اور قلب سے دیکھنا رویت

قلبی یا رویت علمی کہلاتا ہے۔ **اِسْتَطَاعَت مَعَ الْفِعْلِ**

”استطاعت“ ایک حقیقت ہے جوہر جاندار میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ودیعت کی گئی ہے اور اسی سے اختیاری افعال سرزد ہوتے ہیں اور کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کی قدرت حاصل رہتی ہے۔ معتزلہ اس بات کے قائل ہیں کہ ایک جاندار میں یہ استطاعت فعل کے پہلے ہی سے موجود رہتی ہے، لیکن اشیاء اس کے برعکس اس بات کے قائل ہیں کہ استطاعت پہلے سے موجود نہیں رہتی بلکہ سن فعل کے وقت ملتی رہتی ہے اسی کو وہ ”استطاعت مع الفعل“ سے تعبیر

کرتے ہیں۔ تم

# مفکر اسلام مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی چند اہم شاہکار تصنیفات

تاریخ دعوت و عمر بیست و تین	نبی رحمت کتب
اسلام کی تاریخ اسلام سے مغرب کی تشریح	پڑانے حسب راجع
انسانی دنیا پر مسلم فکری خروج و زوال کا اثر	نقوش اقبال
منصب نبوت اور ان کے مالی عقائد	ارکان اربعہ
دنیا کے کابل سے دیارے بر حرکت تک	کاروان مدیت
جس ایمان کی بہت آرائی	قادانیہ
حجاز مقدس اور جزیرۃ العرب	ذکر خدیجہ
مسند کراہیان و مذاہب	تعمیر انسانیت
نئی دنیا (امریکہ) میں صاف صاف باتیں	صحبت با اہل دل
عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح	حدیث پاکستان
مغرب کے کچھ صاف صاف باتیں	پانچا ستر احوال زندگی
ترکیہ و احسان یا تصوف و سلوک	اصلاحیات

بیشمار۔ فضل ربی ندوی۔ فرن - ۶۱۱۸۱۵  
مجلس نشریات اسلام، ناظم آبادیشن۔ کے۔ ناظم آبادیشن کراچی